

धिरन्तन मानव की वदतत्त्वानुगता सहास्तिस्वकमना—

अग्नि प्रथमो वसुमिर्नो अघ्यात्—

सोमो रुद्रेभिरमिरषतु म्मना ।

इन्द्रो मरुद्भिश्चतुषा कृणोतु—

आदित्यैर्नो वरुण म शिश्रातु ॥१॥

मं नो देवो वसुमिरग्नि—

सं सोमस्तन्मी रुद्रियामि ।

ममिन्द्रो मरुद्भिर्यम्यै —

समादित्यैर्नो वरुणो अजिघ्रपत् ॥२॥

यथादित्या वसुमिः संवभृशु—

मरुद्भी रुद्राः समजानताधि ।

एवा विशामभ्रूणीयमाना—

विश्वेदेषा समनसो भवन्तु ॥

—धिरन्तनसूक्त्यः

—ॐ—

शेखर—मोतानालगम्मा मानवाधम

प्रधरा—राप्रस्थानर्देदिकजश्रीधर्मभ्यान जयपुर

मुद्रक—भी पालचन्द्रयन्त्रालय दुगापुरा (जयपुर)

श्री

वेद का स्वरूपविचार

(अथर्ववेद-शास्त्रिक-वेद के सम्बन्ध में एक स्वतन्त्र चिन्तन)

★ ★ ★

[कृतक—मोतीलालशर्मा-वेदवीथीपथिक,
मानवाभम-दुर्गापुर, (बनपुर)]

प्रकाशक—श्रीरामस्थानवेदिकप्रयोगशाला—
मानवाभम दुर्गापुर बनपुर

मुद्रक—श्रीवास्तवन्त्रयन्त्रालय, मानवाभम
दुर्गापुर, बनपुर

(पुनःप्रकाशनाधिकार एकमात्र लेखक से ही सम्बन्ध)





तास्विक वेद्य का माह्मालिक संम्भरण

अथा प्राची महती दिगुच्यते—

दक्षिणामाहुर्यजुषामपाराम् ।

अथमस्यामङ्गिरसां प्रतीची—

साम्नामुदीची महती दिगुच्यते ॥१॥

अग्निः पूर्वाह्मे दिवि देश ईषत—

यजुर्भेदे तिष्ठति मध्ये अहः ।

सामवेदेनास्तमये महीपते—

वेदैरग्न्यस्त्रिमिरेति सूर्यः ॥२॥

अग्न्यो जातां सर्वशो मृत्तिमाहुः—

सवा गतिर्पाशुपी हव शरवत् ।

सर्व तेज सामन्प्यं ह शरवत्—

सर्व हीदं मद्रशा हव सुष्टम् ॥३॥

—तेतिरीबमाग्रण १३।६।१, ० ३, १



राजस्थानवैदिकस्वशोधसंस्थान-मानवाममानुषान्वि- ज्ञानसत्त्वानुगत किञ्चिद्विषयावेदनम्



‘राजस्थानवैदिकस्वशोधसंस्थान’-मानवाममानुषान्वि-
ज्ञानसत्त्वानुगत किञ्चिद्विषयावेदनम्
में विगत रूप से ‘पापमासिक-ज्ञानसत्त्वों’ का अनुष्ठान प्रकल्प है।
जिसमें सुप्रसिद्ध साहित्यसंघी संस्कृतिनिष्ठ माननीय डॉ० वासुदेवशरण
अग्रवाल महाभाषा की विशेष प्रेरणा से तत्त्वप्रान्तों के वैदिक अनेक
विद्वान् भी समय समय पर पधारण रह रहे हैं। प्रथम ज्ञानसत्त्व में अत्यन्त
विषयों के प्रस्तावर-विमर्श का साथ सहसा ‘विद्वत् स्वस्व-विचार’
नामक प्रश्न को लेकर कई एक प्रश्न हमारे सम्मुख उपस्थित हुए, जिनका
व्यापारक्य समाधान करने की चेष्टा हुई।

मन्त्रब्राह्मणसमक वेदशास्त्र भारतवर्ष का मौखिक निधि है इसमें
कोई सन्देह नहीं। आध्यात्मिक क समस्त अर्थव्यवस्था-धर्म, ज्ञान
व्यासना, विद्वान् रक्षनीति समाजनीति राजनीति अन्तराष्ट्रीयनीति,
आदि आदि सभी कुछ इस मौखिक साहित्य के मौखिक तत्त्वों का आधार
रही व्यवस्थित हैं। यह सबकुछ होने पर भी विगत कई एक
व्यापारियों से वैदिक के सम्बन्ध में अनेक प्रकार के तथ्योद्घाटन, अनेक
रूपों की समस्याएँ हमारे सम्मुख उपस्थित होती रही हैं। विगत
व्यापारियों में वेद के जितने भी भाष्यकार भारतीय प्रजा के सम्मुख

उपस्थित हुए। प्रायः सब ने एकमात्र यज्ञिय कर्मकाण्ड से सम्बन्ध रखने वाला दृष्टिकोण को ही प्रधानता दी।

क्या वेदशास्त्र में केवल यज्ञिय कर्मकाण्डों का ही निरूपण है ? इसका अतिरिक्त दूसरा दृष्टिकोण—जो वेद के सम्बन्ध में सर्वात्मन प्रसिद्ध है, यह है कि 'वेद स्वयं साक्षात् ईश्वर की वाणी है। वे किसी मानव-प्रज्ञा के बौद्धिक व्युत्पत्ति से कोई सम्बन्ध न रख कर विद्युद् ईश्वरीय वाणी से ही प्रधानतया सम्पन्न हैं'।

अपरय ही—'भ्रातृपत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तत्प्रमाणं सादरायणस्यानपेक्षत्वात्' इत्यादि जैमिनीय सिद्धान्त के अनुसार शास्त्रकार अर्थ के सुप्रसिद्ध ब्रौत्पत्तिक सम्बन्ध के कारण इस शास्त्रमय वेदशास्त्र का अपौरुषेय ही मानते आ रहे हैं मानते रहना चाहिए। यह सब कुछ ठीक ठीक ज्ञान पर भी अपरय ही इस विषय में हमें कुछ विगण प्रज्ञा से काम लेना पड़गा।

बह स ही सम्पूर्ण विषय का प्रादुर्भाव हुआ है त्वयं अगदरप पदमूलि है मृप्यं बहमय है। भूत-भविष्य-वर्तमान-त्रितमं भी तत्त्व है ये सब ब्रह्ममय हैं त्वयं रम-गन्ध-स्पर्श-राष्ट्रादि त्रितनी त-मात्रार्थ है ये सब बहमयी हैं। ना क्या इन सब मृष्टि के मूलाधारभूत मास्ति तत्त्वों का ही नाम ब्रह्ममय है ? यहाँ एक पन्ना समझा है जो इस ब्रह्म के सम्बन्ध में अनन्त प्रकार के इशाराई की अनुगामिनी पन दिया करती है।

अपरय ही हमें विद्युद् मन्त्रशास्त्रात्मक वेदशास्त्र की परिभाषाओं के आधार पर ही इस अपौरुषेयवाद का समझना करना है। इस सम्बन्ध के लिए अत्यन्त ही धार्मिक प्रज्ञाओं का त्वयं वेदशास्त्र के मातृव्य स्वाध्याय में ही प्रवृत्त होना चाहिए। आचार्यावाकी-जगदुर के

अपवस्थापकों ने अनेक बार इस सम्बन्ध में कुछ बोझन का हमसे आग्रह किया । निरन्तर एक बप तक इस कल्प में अपने आपको असमर्थ पाते हुए हम उन्हें मनुष्य न कर सके । किन्तु उनके धार्मिकरूप से प्रकट आग्रह के कारण अन्ततोगत्वा 'बिड़ का स्वरूप विचार' इस विषय को लेकर सम्भवतः हमें जो-तीन वक्तव्याएँ बहाँ देनी पड़ी ।

डॉ० वासुदेवशरण महामाग की ऐसी इच्छा थी कि, "हम इस विषय का एक स्वतन्त्र वक्तव्यरूप से संकलन कर लें एवं सर्वसाधारण के सामने वेद का स्वरूप-परिचय इस दृष्टि से उपस्थित कर दें कि, वेद का स्वरूप के सम्बन्ध में जो आज नए प्रकार के विविध प्रकार के उद्घापोह प्रचलित हैं उनका प्रति भारतीय प्रज्ञाएँ जागरूक बन कर किसी तथ्य का अन्वेषण करें, और अपने सबस्वमूल इस मौलिक वैदिक साहित्य के अध्ययनाध्ययन में प्रवृत्त हों । एकमात्र इसी उद्देश्य से आश्वरावाणी (जयपुर के केन्द्र) में प्रसारित उन वक्तव्यों का संक्षिप्त स्वरूप-परिचय 'वेद का स्वरूप-परिचय' नाम से रिकॉर्ड किया गया, वही वेदप्रेमियों के सम्मुख उपस्थित हो रहा है । श्रुताम् । श्रुता वाच्यवार्थानाम् ॥

विषय—

मित्री—माधुराजवन्तपदमी

वि ल २ २१

मुक्तारसंश्रमा

आह्विरसो भारद्वाज वेदवीथी-पथिका

मानसाम्म-दुर्गापुरा (जयपुर)

राजराजान

वेद का स्वरूप-विचार

नि पु सीद गक्षपत ! गणेषु त्वामाहुर्बिप्रतमं कवीनाम् ॥
न अत त्वत् क्रियते किञ्चनार महामर्कं मधवस्त्रिमघ ॥१॥

—शुक्लसंहिता १०।११२।६।

एक एवामिर्बहुधा समिद्धः, एफः सूर्यो विस्वमनु प्रभूत ॥
एवैवोवाः सर्वमिदं विमाति, “एकं वा इदं वि बभूव सर्वम् ॥२॥

—शुक्लसंहिता ६।४।२६।

वाच देवा उपजीवन्ति विरये, वाचं गन्धमा, पशवो मनुष्या ।
वाचीमा विश्वा ब्रुवनान्यपिता सा नो हव्यं जुपतामिन्द्रपत्नी ॥३॥

—तैत्तिरीयब्राह्मण १।१।१।५।

वागधरं प्रथमया अतस्य वेदानां माता, अमृतस्य नाभि ।
मा नो जुपासोपपन्नमागादवन्ती देवी मुहता मेऽस्तु ॥४॥

—तैत्तिरीयब्राह्मण १।१।१।५।

यो ब्रह्माक्षं विदधाति पूर्वं, यो वै वेदांश्च प्रहियोति तस्मै ॥
तं ह दध-‘मात्मबुद्धिप्रकाशं’ सुषुप्तुर्बं शरणमह प्रपद्ये ॥५॥

—श्वेताश्वतरोपनिषद् ६।१।८।

अग्निर्जागार-तमुच्य कामयन्ते ।

अग्निश्चागार-तमु सामानि यन्ति ॥

अग्निश्चागार-तमयं सोम आह-

तवाहमस्मि सत्यं न्योक्त ॥६॥

—शुक्लसंहिता ४।४।१।५।

वेद का स्वरूप-विचार

निष् मीदु गन्धरा । गन्धु श्रामान्निप्रतमं वर्णिनाम् ॥
न श्रुत म्दत्त क्रियत रिचनार मदाकर्ते मपरमियमम् ॥१॥

—अथमहिता १०११८६१

एव पराप्रिदृषा समिद्ध एवः मृत्वां रिश्रमनु प्रभृत् ॥
एवंशोषाः मरमिन् रिमति 'एवं' वा इदं रि कभूर मरम् ॥२॥

—अथमहिता १०११८६१

बाणं दत्ता उपजीवन्ति विष्णु, बाण गन्धरा, पारा मनुष्या ।
बाणीमा रिश्रु भुषनान्यापिना गा ना इवं जुषतामिन्पन्नी ॥३॥

—मौलरीयशास्त्र ३०४२२४

बाणवर् प्रथमदा श्रुतस्य वदानां माता, अमृतम्य नाभि ।
मा ना तुषागोपपन्नमागाइवर्नी इरी मुरवा मज्जु ॥४॥

—मौलरीयशास्त्र ३०४२२४

यो प्रद्वानं विदधानि एव, यो वै वदार्थ प्रदिशोति ठम् ॥
तं इ दत्त—'मात्मपुद्गिप्रसरा' सुमुमुषुं शरशमई प्रपये ॥५॥

—रवेताम्बराशनिपत् ६।१८

अप्रिज्ञागार-तमुषः कर्मयन्त ।

अप्रिज्ञागार-तमु मामानि यन्ति ॥

अप्रिज्ञागार-तमपे मोम आद-

तवाइमस्मि मरूप न्योक्तः ॥६॥

—अथमहिता १०११८६१

सहस्रधा पञ्चदशान्युक्त्वा यावद्व्यावापृषिवी तानदिक्षत् ॥
महस्रधा महिमानं सहस्र यावद्व्यावापृषिष्ठ ताक्ती वाक् ॥

—श्रुत्संहिता १०।११४।८।

प्राक्कम्मोदयतो हि यस्म मिषित्तादेशे शरीरोदयः ।

श्रीचिरयेशदयोदयाच्च समभूत् कार्या सुमिषोदयः ॥

राज्ञा प्रीत्युदयादभूज्यपुरे सम्पत्तिमाम्योदय ।

सिद्धस्वन्मधुघ्ननाय गुरवे नित्यं प्रक्षामोदय ॥८॥

यत्र प्रदस्या बिपया पुरातना यत्र प्रक्षरोऽमिनवः प्रदर्शने ॥

यत्र प्रमाणं श्रुतयः सपुष्कपस्तदू प्रक्षविज्ञानमिदं विमृश्यताम् ॥

—श्रीगुरुचरणमूर्तिः

—४४—

बराचर बगल के अधिष्ठाता श्रीपनिपद पुरुष की प्राप्ति के अनेक उपायों में उपबर्णित हैं । वे ही उपाय अधिकांश वर्ग के भेद में शास्त्रों में ऋक्, मन्त्रि, योग, ज्ञान उपाय आदि विविध नामों से प्रसिद्ध हैं । शुद्ध कर्म, कर्ममार्ग है शुद्ध ज्ञानमार्ग ज्ञानमार्ग है । ज्ञानशुद्ध कर्ममार्ग मन्त्रिमार्ग है । कर्मशुद्ध ज्ञानमार्ग योगमार्ग है । इस योगमार्ग के राक्षयोग, मन्त्रयोग, हठयोग, लक्ष्ययोग आदि अनेक अन्तर्गत विभेद हैं । विविध भाषाओं में योग के विभिन्न मार्ग के आभाव से आरम्भ योगी शिक्षाकरणा को प्राप्त होता हुआ उस श्रीपनिपद पुरुष के लक्ष्य कर्मणः लक्ष्योक्त्य, लक्ष्योक्त्य लक्ष्य भाषा को प्राप्त करणः अन्तर्गत लक्ष्योक्त्य का अधिकांश का वाप्य करता है ।

इस वेदान्तपुरुष में अपने बीजात्मा को स्मरित कर देने वाला कोई 'वेदमि' नाम से प्रसिद्ध हुआ है । आद्य वेदान्तपुरुष से लक्ष्य लक्ष्यने व वेदान्तपुरुष से अस्मिन् विद्या वेदकेय उनी ब्रह्म की महती विभूति वेद को लक्ष्य कर 'वेद का स्वल्प-विचार' इति (विचार) माध्यम से वेदनिष्ठ ब्रह्म

विज्ञातु महामाया महानुभावों के सम्मुख वेद के सम्मुख में (हम) दो शब्द निवेदन करेंगे ।

‘वेदात्सम्भूतो हि निर्बन्धो’—‘वेद एव द्विजातीनां निःश्रेयसकरः परः’—
‘वेदोऽस्मिन्नो बन्धमूलम्’—‘सर्वं वेदात् प्रसिद्धमिति’—ये हैं विदितवेदितम्ब,
विश्वितवायव्य आत्त महामहर्षिबो की वैराग्य के प्रति भद्राञ्जलिः । क्या
सम्मुख वेदपुरव्व का देता उन्म्व आत्तन है ? क्या सम्मुख सम्पूर्ण बन्धों की
प्राप्त्यभूमि वेद है ? क्या वेद से ही सब कुछ छिद हुआ है ? इन सब प्रश्नों
का पयार्थ समाधान सब तक क्यापि सम्भव नहीं है, अब तक कि वेद के वास्तविक
स्वरूप को हृदयहृदय नहीं कर सिया करता । जो वेद के वास्तविक तात्त्विक स्वरूप
को नहीं जानता इसकी मौखिक परिभाषाओं के साथ अपनी प्रज्ञा का सम्बन्ध नहीं
कर लेता, हमारी धारणा है कि ‘न स वेद, न त वेद । अर्थात् उन्ने वेद के
स्वरूप के सम्मुख में कुछ भी नहीं जाना कुछ भी नहीं जाना । ज्ञान ही तो वेद
का स्वरूप है । वेद ही तो ज्ञान है । अब वेद का तात्पर्य विदित नहीं, तो ज्ञान
देता ! ज्ञान नहीं, तो अज्ञान का किनारा देता ! । हमारा यह अस्मनिक अनु-
मानमात्र ही नहीं, अस्तित्व प्रुव निरन्तर है कि, आज माछीन आर्द्रवायि की जो
हरथभूता सुरम्भा हो रही है उसका अस्यान्व कारणों में से इस वैदिक साहित्य के
प्रचार का अन्तर्ग मी एक कारण माना जा सकता है । ‘ब्राह्मणेन
निष्कसरस्य पञ्चमो वेदोऽप्ययो हो-यश्च’ क्या इस अनुशासन का आज हमारी
दृष्टि में कर्त्तव्य मूल्य रह गया है ? क्या—

योऽनधीत्य द्विसो वेदमन्यत्र कुरुते भवम् ।

स जीवन्नव शृङ्गश्चमाशु गच्छति सान्वय ॥

इस मन्त्रादेश का हम कुछ मूल्य समझ रहे हैं ? । नहीं, सर्वथा नहीं । व्या-
करण—ज्याक—व्येतिथ—साहित्य—दर्शन आदि इतर शास्त्रों का आज सर्वत्र उ.प्राप्त
है । मानों अमरकमल ही आज लज्जा के हुए हैं । वैदिकशास्त्र वैदिकशास्त्र तो आज
सम्भूतकाली का भी अविद्यार्थी नहीं रह गया है । वेद आज विश्वनी की दृष्टि में
केवल अर्थनीय प्रक्रिया बना हुआ है । वेद में क्या है ? वेद को आज पुरानी

मैं इतना महत्त्व क्यों दिया है ? इन प्रश्नों पर विचार करने एक के लिये हम पाठ आठ तमम नहीं है । वेदशास्त्र कहता है कि, केवल मेरे आध्यात्मिकीय । ब्रह्मात्मन रत्नने से 'इये त्वोर्जोत्था वायवस्व इवो वः प्रार्पयन्तु मेष्ठमा कर्मभोग्ये' इत्यादि कुछ एक मन्त्र कथित्य कर स्वरूपानपूर्वक कुछ एक कर्मों कर्मभोग्याएँ सम्पन्न कर लेने मात्र में ही मेरी उमाति मत्त छमन्ते । कुछ व वडो । मैं तुम्हें सम्पूर्ण विश्व का त्वत्वात्क बनाने की क्षमता प्रदान कर रहा हूँ क्या स्मरण नहीं है तुम्हें मेरी वह पोषणा ? जिसका 'अहोपिचमा इ वे सर्व मां पश्यन्तो भग्यन्ते' (रात १४) इत उदात्त वाणी से सम्बन्ध है । क्या तुम्हें

स्वात्पुण्यं मारहारः किलाभूदधीत्य वदं न विज्ञानासि योऽर्थः
योऽर्थः इत् सकलं मध्यमश्नुते नाकमेसि ज्ञानविपूतपाप्मा

यह आवेष्ट याद नहीं रहा ? । तुम्हें, मनन करो, आध्यात्मिकबुद्धि के हा पवित्रबुद्धि के हाथ आन्तरात्मा पर मेरे व्यापक स्वरूप की प्रतिष्ठित करने का प्रयत्न करो । इसी में स्वयं तुम्हारा अपना तुम्हारे समाज का तुम्हारे परिवार का, तुम राष्ट्र का नहीं नहीं अस्तित्व सम्पूर्ण विश्व का अन्तुदन निहित है । महात्मसपु की निमहात्मिक कृपा से वेदाध्ययनाभ्यास प्रणाली के विधित हो जाने के कारण स्वयं ही पारिमात्रिक तत्त्ववाद से सम्बन्ध रखने वाली विरुद्धन आर्ष अर्थप्रकाश के उच्छिन्न हो जाने से मेरे निगूढ तत्त्वों का प्रतिपादन करने वाले गुणविनिगम निदान गाथा-इत्य-मारारुत-रहस्य-वाक्त्रेवाक्य-कुम्भ-आदि जन्मों विजात हो जाने से तत्त्वमुक्त ही मेरा वास्तविक स्वरूप तुम लोगों की दृष्टि से । लीमापस्फुट विरोहित हो गया है कि, यदि मैं अपना वास्तविक स्वरूप आश्रय लोगों के सामने रखूँ तो तुम तत्त्व पीछे हटने का प्रयास करोगे । यह स्वयं तुम्हारी दृष्टि ने जालों की बन्तु इसी । यह स्वयंकिमान तुम्हारे कथित स्वरूप विभिन्न होगा । परन्तु वाचान । दुपानह में, सम्पूर्ण अग्निविशेष में यह : मेरे इन स्वरूप की अवहलना न कर बैठना, तब मोचना । विचारपूर्वक प्र का दृष्ट बनाना । मैं जानता हूँ कि तुम लपटीकबल्लुक्त हो । 'परमात्मा शत आश्रय तद्वत्मा प्रमाणम्' इन आवेष्ट के अन्त में मन्त्र हो । कोई विन्या नहीं

। हारे ज्ञानार्थ के अन्त प्रमाण भी पर्यप्त होंगी । पुत्रि विद्यादी के लिये यथा
 मत्त पुत्रिणा भी तन्निविष्ट होंगी । तब ही विद्यान का प्रसन्न मन होकर
 जो विद्यापुगीया के मनोरञ्जन का भी यथाशक्त्य प्रयास किया जाएगा । ही ठी
 ना । जब कि अपना मन्त्रित स्वल्प तुल्योत्तमगुण लगे की भवा कर रहा हूँ ।

आकाश गाम्भार्य के अनुसार मृद-वृक्ष-गाम-धर्म में बार बार प्रयत्न । इनमें आकाश मृदवेद की २१ शाखाएँ, वृक्षवेद की २०१ शाखाएँ, गामवेद की १ शाखाएँ, तथा धर्मवेद की १ शाखाएँ हैं । इन मनुष्यों आदी नेदी में शाखाओं के संख्या में ११११ शाखाएँ ही होती हैं । जिनमें में कुम्भारकर्म मात्र १४ शाखाएँ ही उपलब्ध होती हैं । शेष शाखाएँ कुम्भारकर्म की सम्बन्धित ही का बुझी हैं । मलेक शाखा में विज्ञान, श्रुति, इतिहास, में तीन मुख्य विभाग हैं । भिन्न ही मूल अग्निमीलन-सुराक्षित इमारत रत्नमालागर्भ । गद्यरत्न 'विश्व-प्रतिष्ठा' इत्यादि विभाग में श्रुतिरत्न है । किन्तु ही मूल इतिहास-(संस्कृत-प्रमाण एवं सांगम्य-विशेष में ही द्विविध इतिहास)-में सम्बन्ध रखते हैं । परन्तु किन्तु ही मूल मूल विज्ञानरत्न का प्रतिष्ठाक्रम कर रहे हैं । इन तीनों के अतिरिक्त इन्हीं गद्यरत्नों में एकत्र ही कर्मा, उपायना ज्ञान, इन तीन अग्रधर्म का भी विवरण हुआ है । इन प्रकार विज्ञान, श्रुति, इतिहास, कर्म, उपायना ज्ञान, इन चार विभागों में एकत्र ही निरूपण करने वाला मद्रिद्यवेद ११११ शाखाओं में विभक्त है । वहीं अनेकाना गाम्भार्य, मृद, वृक्ष, आदि विविध भागों में प्रसिद्ध है । इन्हीं अतिरिक्त मूलग वेदमार्ग है आकाश । इन माध्यमभाग के कर्मा, उपायना, ज्ञान, मीर में लम्बाया 'विधि आरम्भक कर्मात्मक' में तीन विभाग हैं । कर्मात्मक-प्रतिष्ठा लक्ष्यविभाग आकाश नाम में प्रसिद्ध है । उपायनात्मक-प्रतिष्ठा माध्यमभाग आरम्भक-प्रतिष्ठा नाम में प्रसिद्ध हुआ है । परन्तु ज्ञानप्रतिष्ठा माध्यमभाग अतिरिक्त नाम में प्रसिद्ध हुआ है । इत्येवम् मद्रिद्य विधि, आरम्भक, उपायना, इन चार पदों को एक शाखा का सम्बन्ध निभाया हुआ है । मद्रिद्य मूलवेद है, शेष तीनों का का मध्यम मूलवेद है । मद्रिद्य मूल है, शेष तीनों माध्यम हैं । मूल, परन्तु माध्यम का मूल माध्यम ही वेद है । इन मूल माध्यममार्ग, किन्तु मूल माध्यममार्ग वेद का मद्रिद्य भाग अतिरिक्त है । अत्यन्त दार्शनिक मद्रिद्य के अनुसार वह अर्थात्-

भाग वेदान्त नाम से प्रसिद्ध हुआ है। अपिच उपनिषद् के वेदान्त व्यवहार का कारण और माना जा सकता है। विभिन्नरूप कर्मकारण के प्रतिपादक ब्राह्मण में विन विधियों का उल्लेख है उनका समन्वय करना साधारण मनुष्यों के कठिन है। किन्तु ही विधिबचन एक कूटरी से बिकस्य प्रतीत होते हैं। इनका कर्म समन्वय करने के लिये 'पूर्वमीमांसा' का आविर्भाव हुआ। श्रौतशास्त्रों से प्रसिद्ध 'पूर्वमीमांसा' नामक दर्शन के विधिभाग का ब्रह्मकर्म समन्वय करत वही अवस्था उपासनाप्रतिपादक आख्यक भाग की है। इसके समन्वय के 'शाखिहस्पदर्शन' का जन्म हुआ है। एवं ज्ञानकारणप्रतिपादक तीसरे उपासना के समन्वय के लिये 'उत्तरमीमांसा' नाम से प्रसिद्ध वेदान्तदर्शन का आविर्भाव हुआ है। वेदादेश का प्रथम लक्ष्य ज्ञानप्राप्ति है। अतः ज्ञान ही वेदान्त। उसी की उपनिषद् में प्रधानता है। इसलिये उपनिषद् को भी वेदान्त का सम्बद्धत करना स्वाभाविक है। इसप्रकार पूर्वमीमांसा (वैमिनिदर्शन) मध्यमीमांसा (शाखिहस्पदर्शन), एवं उत्तरमीमांसा (व्यासदर्शन), इन तीनों दर्शनों से उपासनाप्रधान ब्राह्मण, उपासनाप्रधान आख्यक एवं ज्ञानप्रधान उपनिषद्-रूप में युक्त श्रुत-यजु-साम-अथर्व वेद-विष्णु वेदचतुष्टयी आर्त्यकृतान की संप्रति है। इतर शास्त्री के आदेशों पर आर्त्यकृतान उदाहरण कर सकती है।

● 'मन्त्रमाह्वानात्मक वेदपुरुष के आदेश पर त इसे कभी संदेह हुआ न भी में होगा। कदना न होगा कि, आर्त्यकृति की दृष्टि में वेद अपौरुषेय है। त ईश्वर की वाणी है। ईश्वर का निरूपण है। ईश्वर लाक्षात् वेदमूर्ति है। इस अज्ञान मनुष्यों से निवेदन कर देना चाहते हैं कि वेद के उपपत्त रक्त मन्त्र में वचन इस भी तद्वत है। तथापि विचारपूर्वक भ्रम करना खेदा माना गया है। क्योंकि तत्त्वज्ञान गतानुपति का अन्तर्भाव माना गया है। तद्विषय ही होती होती गई है। इस इन अज्ञानों में वे के लक्षण ब्रह्म निम्नलिखित प्रश्न करने की पृष्ठ कर लाने हैं।

● मन्त्रमाह्वान ब्राह्मणभाग (ब्राह्मण आख्यक-उपासना) की का ही वेद है इन विषय का विचार विवेचन उपनिषद्भाष्यभूमिका के 'व्याख्या' में है। इन प्रकरण में दृश्य है।

१—यदि उपलब्ध संहिता—ब्राह्मणात्मक पुस्तकरूप में उपलब्ध कण्ठार—पञ्जर—
पारानुपूर्वी से अवच्छिन्न शब्दात्मक वेद ही अपौरुषेय एवं नित्य है, तो
[सिद्धिपूर्वा वाक्यवृत्तिर्बोदे] वैशेषिक दर्शन से ठगकर रखने वाले इस कण्ठार
प्रदान का क्या महत्त्व है ! ।

२—पुस्तकात्मक वेद ही यदि निरा, एवं अकृतक हैं तो—

‘अग्निः स्पशश्च रूपं च रमो गन्धश्च पञ्चम ।

वेदादव प्रवृत्तं प्रवृत्तिगुणकर्मतः’ ॥ (मनु)

इत मानवीय बचन का क्या सम्भव है ! ।

यदेतन्मण्डलं तपति—तन्महादुष्यम्, ता अच, स अक्षां
लोकः । यत्तद्विदीप्यते—तन्महाव्रतम्, तानि समानि, स साम्नां
लोकः । अथ य एष एतस्मिन् मण्डले पुरुष—सोऽग्नि । तानि
यज पि । स यजुषां लोक । मया त्रयं च विद्या तपति ।

—शत० प्रा० १०।५।२।१२।

अर्थान्—यह जो सूर्य का मण्डल हम प्रत्यक्ष देख रहे हैं उसका नाम
महादुष्य है । इसी का नाम अक्षाणै है यही अक्षाणों का लोक है । यह जो
भ्रातृमण्डल प्रवृत्तकर्म से प्रगटित हो रहा है यही महाव्रत है उसी को
साम कहते हैं एवं यही सामों का लोक है । एवं इस मण्डल के केन्द्र में जो
पुरुष है—यही अग्नि है उसी को यजु कहा जाता है यही यजुषों का लोक है ।
‘मया त्रयं च विद्या तपति’ । सूर्य क्या तर रहा है, मानो बर्षाबिद्या तप
रही है । तद्यैतद्विद्वांस अप्याहुः, त्रयी का त्रया विद्या तपतीति ।
स्त्रिय विद्वानों की कान बह, तत्रत्यपाण्य व्यति भी कम से कम वह मनीर्मांसि
मानते हैं कि—सूर्य क्या है, तीरी विद्याओं का कोश है ।

क्या इत्यादि जीवन्मान जिज्ञासी का ज्ञान वेदग्रन्थों के माध्यम से समाधान
योग्य ? । क्या वेदपुस्तक से रूप-रस-गन्ध-स्पर्श-व्यति-तन्मात्राएँ उद्गम होती हैं ! ।

क्या सौर मण्डल बेटपुस्तकों का मण्डल है ? । अग्नि-वायु-आदित्य से उत्पन्न है वाली त्रयीविद्या क्या वेद पुस्तक है ? ।

इस ऐसा अनुमान कर रहे हैं कि वेद का वास्तविक स्वरूप-परिचय प्र किए बिना सूर-सूरों से भी आप उपबुक्त बतिला सम्प्रदायों का सम्भव न कर सकते । तथापि वेद का वास्तविक स्वरूप (शेष) के लिए निश्चय ही एक अभ्यस्त ही अपेक्षित है । साधारण बातों से इन लोकगुरुओं का अनुभव से क्यापि इस अर्थ में भारतीय प्रजा हुए हुए नहीं हो सकती । तथापि कुछ के प्रति अपनी प्रणवियाँ समर्पित करते हुए 'स्वरूपमप्यस्य धर्मैश्च भावते सा मयात्' इस कार्य सुक्ति के आधार पर अम्बुद्व-नि भेकतपयानुवर्ती कि भोवाओं के सम्मुख वेद के सम्भव में दो शब्द निवेशन किए जा रहे हैं ।

प्राण-अप-वाक-अस-अज्ञाद-कलाविविक्त-मौलिकी लुटि के उक्त कारकभूत अपरप्रकृति नाम से प्रसिद्ध अक्षरपुण्य एवं प्राण-विष्णु-इन्द्र-से अग्नि-पञ्च कलाविविक्त मौलिकी लुटि के कला अर्थात् निमित्त परप्रकृति नाम से प्रसिद्ध अक्षरपुण्य से सम्बन्धित आनन्द-विज्ञान-मन-प्रा वाक-मिद से पञ्चकोशप्रमद अम्बुद्वेश्वर इस विश्व में स्वयं सम्भव से बंध रहे हैं । अम्बुद्वेश्वर की आनन्दकला प्रसिद्ध है । विज्ञानकला 'विज्ञ' ना प्रसिद्ध है । आनन्दित विज्ञ, एवं अतना को अधिक माना जा रहा है । विज्ञान-दृष्टि से यह प्रसिद्ध है । विश्वमा अम्बुद्वेश्वर है । एवं अक्षरताव ने है । 'अतयत सा अतमा के अनुभवर ह्य अक्षर ही वेदना के द्वारा अम्बुद्वेश्वर ज्ञानधर्म की विलि करण हुआ उसे विदाया-स्वरूप में परिणत करता है ।

शेष मन-प्राण-वाक-ये तीन कलाएँ रह जाती हैं । इन तीनों की ही लृ 'तत्ता' बिंवा अर्पित है । मन ज्ञानप्रधान है । प्राण विज्ञानप्रधान है । वाकमयी है । मन से रूप का विकास होता है । प्राण कर्म की प्रसिद्धा बनत एवं वाक वाचनरूप की आधारभूमि बना करती है । प्रत्येक अर्पितमाव नाम-रूप-कर्म का अनुभव माव है । नाम रूप कर्म तीनों मन प्राण

प्रतिष्ठापित है अमिश्र है। इसी आधार पर तत्ता का 'मम प्राणवायुं मङ्गलं' ता' यह लक्षण किता का लक्षण है। इनमें प्रकृत में हमें यही बतलाना है कि ऋषीण्यनिपद् में त्रिजिज्ञानमय, विज्ञानमय, मनोमय, प्राणमय, अमयमय उच्चों का निकपण किया गया है, वे ही पाँचों अक्षरों उच्चमयुक्त नाम में उच्च हैं। प्राणानि पञ्चकला-भेदमिश्र चर प्रथम पुरुष है। अस्मादि पञ्चकला-मिश्र अक्षरमय्यम पुरुष है तथा ज्ञानस्यादि पञ्चकला-भेदमिश्र अक्षरमय उच्चम-य नाम से प्रसिद्ध है। इसी उच्चम पुरुष ही की ज्ञानस्यादि उपपुस्तक पाँच भागों हैं। अक्षरमय पुरुष की पाँचवीं 'वाक' कला उपनिषद् में 'अममम' नाम से स्पष्टित हुई है। कारण इसका यही है कि वाक्यत्व ही आक्षर्य।

यही वाक्यमयिषो के कारण आक्षर्य-वायु-नेत्र-अक्ष-गुण इन पाँच वस्ती में परिणत हो रही है। वे ही पाँचों हमारे अक्ष हैं। ओ मेहूँ-आक्षरानि चोद्यन्ति वनस्पतिषां पार्थिव अक्ष हैं मिट्टी हैं मृदमाग हैं। पानी सुपातित है। रयामप्रवृत्त वायु है। सूर्य, चन्द्र, अग्नि वाक ताम्ब्रानिक आत्मा (तैत्तिरीय) का पञ्चविध स्वर है। इसी आधार पर विवेक वक्ता के 'किं स्वादितर्यं मुक्तयो वाक्ष्यन्त्यय' प्रश्न करने पर मयमान वाक्यमय में 'पञ्चकलाजितर्यं पुण्य' यह समाधान दिया था। शब्द आक्षराक्षर हैं। प्रत्येक प्राणी का अपनी जीवनकला के लिए उपपुस्तक पाँचों वाक्यमय अक्ष अर्पित हैं। इसी आधार पर वाक्यमय अक्ष की सृष्टि में अमममय नाम से स्पष्टित किया है। मोक्ष प्रमाण आमाद, एवं आदि दृष्टिभेदमिश्र निरवधे अमरत ज्ञानन्द अक्षर्य की ज्ञानन्दकला पर प्रतिष्ठित है। विज्ञान-अक्षान (अज्ञानादित ज्ञान) लक्ष्यन भेदमिश्र मय्य वाक्य ज्ञान अक्षर्य की विज्ञानकला पर प्रतिष्ठित है। तैत्तिरीय नाम से प्रसिद्ध पञ्चानमन, अनुकूल-प्रतिपुण्य वेदना का अविज्ञाता इन्द्रियमम, अईश्वर का अविज्ञाता लक्ष्यमम महममन आदि लक्षण मनोमय स्वकीयस्वीकृत नाम से प्रसिद्ध अक्षर्य की मनोमयता पर प्रतिष्ठित है। प्रत्येक अक्षर उच्चम, अक्षर अक्षर, अक्षर वृत्तम, तैत्तिरीय वनस्पत इन मय्य का लक्ष्य, पथममन, मातृधिया आदि विविध। भेदमिश्र लक्षण वायुपञ्च अक्षर्य की प्राणकला पर प्रतिष्ठित है एवं उपपुस्तक लक्षण अक्षी की आधारभूमि अक्षर्य की 'वाक' कला है। ज्ञानमय, विज्ञान मन, मातृ, वाक्यन अक्षर्य की ज्ञानस्यादि माताओं को लेकर ही लक्षण भूत धौनिक

प्रपञ्च जीवित है । वह सब का आलम्बन है । अतएव उस की पाँचों दक्ष कोशजज्ञ नाम से व्यपद्यत हुई हैं । अज्ञातव्येदेन वह सब का आलम्बन है । ए आलम्बनविद्यान को आधार बना कर मगवान् ने कहा है—

मत्त परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति जनञ्जय ! ।

मयि सर्वमिदं प्रोत सूत्रे मणिगणा इव ॥

गीता ७।७।

यह संस्मरणीय है कि गीता का अस्मत्पुरुष अम्बयपुरुष का ही बावक है । आनन्द विज्ञान मन, प्राण बाह्यमय अम्बयपुरुष 'सन्निधाननन्दधन' है । यह अम्बयनन्दजज्ञ वेदस्वरूप में परिणत होकर ही सर्वत्र व्याप्त होता है । इस वेद दोनों अमित हैं । आनन्दविज्ञानधनमना-प्राणगर्मिता अम्बयबावक प्रवीविद्या है । स्वस्वरूप से अम्बयजज्ञ तर्बया एकरत रहता हुआ यी उपाधि मेरु में बिद्या-वेद-जज्ञ-इन तीन रूपों में परिणत हो रहा है । प्रातिस्विक दृष्टि में ज्ञान विद्या, वेद तीनों पृथक् पृथक् प्रतीत हो रहे हैं । पृथक् पृथक् हैं भी किन्तु अम्बय की दृष्टि से तीनों अमित हैं एककम् हैं । यही कारण है कि तब स्वामी में 'त्रयं ज्ञान मनातनम्' (मनु)-'त्रयो वेदा' संपा प्रवीविद्या तपति इत्यादिपत्र में अत्रि तीनों का अम्बयक से व्यवहार कर रहे हैं । प्रथम हम ए तीनों का ही लक्षित स्वरूप आपके समक्ष उद्घोषित करने का रई है ।

अप्वात्मजगत् में तीनों का लक्षणाधार प्रीतिव । ज्ञानकर्ममय अम्बय । यह श्रुत हम में अर्थात् जीवतमा में ज्ञान-कर्म दोनों भाव प्रतिष्ठित हैं । हाफ अय व किन्ते दोनों माव लग्न अनुत्पूत हैं । हम कुछ कामसे हैं अम्बय । पुरुष करण हैं । ज्ञान-कर्म के अतिरिक्त अहं से कीर वय रोप रह बाव है । ज्ञानवत्त्व विद्य है अम्बयल है । अतएव एकरतक हमें 'अमृत कहा व स्वय है । पतिष्ठल विजष्ठल विज्ञान मावात्मन दूसरे शब्दों में अम्बय अम्बय-मावात्मन कर्म अमित है अम्बय है नानामावात्मन है । अतएव व गन्व कहा हो स्वय है ।

अन्तर मृत्योरमृतं मृत्यावमृत आदित ।

तदन्तरस्य सर्वस्य तद् मवस्य बाह्यत ॥

क अनुस्मर अमृतरूप ज्ञान मृमृतरूप कर्म में अन्तरान्तरीमात्रमन्त्र से प्रतिष्ठित है । कर्म ज्ञान में अनुस्मृत है एवं ज्ञान कर्म में अनुस्मृत है । यही अन्तर है कि, बिना ज्ञान के आप कर्म भी कर्म नहीं कर सकते । साथ ही बिना कर्म के ज्ञान-सम्पत्ति भी प्राप्त नहीं की जा सकती । दोनों में परस्पर उपकार-उपकारका है । दोनों में आभाराभारमात्र सम्बन्ध नहीं है अस्तु अन्तरान्तरीमात्र सम्बन्ध है । अस्मत्-वेन ज्ञान प्रतिष्ठित है तदस्मत्-नैव कर्म व्यवस्थित है । अगुणि में किया है अथवा किया में अगुणि है दूसरे शब्दों में ज्ञानना कृपा किन्ना अ आभार अगुणि है, अथवा अगुणि किया अ आभार है ? यह प्रश्न सर्वथा अतर्क्य है । दोनों करने की बातें लता एक है । कवल भाति ठा है । दोनों की समष्टि ही आह्वार (ईश्वर) है । दोनों की समष्टि ही अह (जीवात्मा) है एवं दोनों की समष्टि ही 'अहम्कार (विश्व) है । विश्वोपनिषद् अह-अहम्कार ३ जीवोपनिषद् अह है एवं ईश्वरोपनिषद् 'आम' है । अहम्कार विश्वस्वरूप का परिचायक है अहम्कार जीवस्वरूप का परिचायक है एवं आह्वार ईश्वरस्वरूप का परिचायक है । तीनों ही ज्ञानकर्म रूप हैं । इसी रहस्य को सद्य में हम कर जीवात्म्य-रूप-तत्त्वादिका बाधमाया से अवच्छिन्न यमोदर मगधान् कृष्ण ने कहा है—

अमृतं च मृत्युश्च सदसयाहजुन !

(गीता ६।१६)

ज्ञानकर्ममय आत्मा का ज्ञान शब्द-विषय-मरिच्छा भेद में तीन भागों में विभक्त किया जा सकता है । दूसरे शब्दों में हमें तीन ही प्रकार का ज्ञान उपलब्ध होता है । एक ही ज्ञानतत्त्व शब्द-विषय एवं मरिच्छा इन तीन तृपक तृपक उपाधियों से परिपूर्ण-अनन्तित होकर ज्ञान विभक्त हो जाया करता है । परन्तु, दक्षिण पञ्चम सूर्य, पन्द्र मरिच्छा अथवा अनन्तित, आदि शब्दों के सुनने से आत्मा में (मानवतत्त्व में) अद्वैतक ज्ञान का उदय हो पड़ता है ।

प्रपञ्च जीवित हैं । यह सब का आलम्बन है । अतएव उस की पाँची कलाप्य कोशमल्ल नाम से व्यञ्जित हुई हैं । कलावन्द्येयेन यह सब का आलम्बन है । इसी आलम्बनविज्ञान को आधार बना कर मगवान् ने कहा है—

मत्त परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय ! ।

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगया इव ॥

गीता ७।७।

यह सम्प्रसीध है कि गीता का अस्मद्व्युत्पद्यमानस्वरूप का ही वाचक है । ज्ञान-विज्ञान मन प्राण वाह्य-अस्मद्व्युत्पद्य 'सन्निधानरूप' है । यह सन्निधानरूप वेदस्वरूप में परिणत होकर ही सर्वत्र व्याप्त होता है । ब्रह्म-ब्रह्म दोनों अमिक्त हैं । ज्ञानन्दविज्ञानधनमना-प्राणगमिता अस्मद्व्युत्पद्य ही प्रसीधिता है । स्वस्वरूप से अस्मद्व्युत्पद्य सर्वत्र एकत्र रहता हुआ भी उपाधि-मे-मे विद्या-ब्रह्म-ब्रह्म-एन तीन रूपों में परिणत हो रहा है । प्रातिस्तिक दृष्टि से ब्रह्म विद्या वेद तीनों पृथक् पृथक् प्रतीत हो रहे हैं । पृथक् पृथक् हैं भी । किन्तु अस्मद्व्युत्पद्य की दृष्टि से तीनों एकमिक्त हैं एकरूप हैं । यही कारण है कि तत्त्व-स्थलों में 'त्रयं ब्रह्म सनातनम्' (मनु)-'त्रयो वेदाः' सैषा प्रसीधिता तपति' इत्यादि-रूप से श्रुति तीनों का अमररूप से व्यवहार कर रहे हैं । प्रथम हम इन तीनों का ही तत्त्वित्व स्वरूप आपके समक्ष उपस्थित करने का रहे हैं ।

अध्यात्मब्रह्म में तीनों का साक्षात्कार जीवित । ज्ञानकर्म्ममय अस्मद्व्युत्पद्य के ज राभूत हम में अर्थात् जीवामा में ज्ञान-कर्म्म दोनों भाव प्रतिष्ठित हैं । आपने अध्यात्म विषये दोनों भाव लभ्य अनुभूत हैं । हम कुछ जानते हैं, अथवा तो कुछ करत हैं । ज्ञान-कर्म्म के अतिरिक्त 'अहं' में और क्या रोप रहे जाता है ! ज्ञानतत्त्व निम्न है नस्तत्त्व है । अतएव एकरूप हमें 'अमृत' कहा जा सकता है । प्रतिष्ठण विज्ञात विज्ञात भावान् इनसे शरीर में अस्मद्व्युत्पद्य-अस्मद्व्युत्पद्य-अस्मद्व्युत्पद्य अमर है अमर है नानाभाषातः । अतएव दृष्टि 'मनु' कहा जा सकता है ।

वेद तत्त्वज्ञानानन्दजन अस्मदंश्वर के निरुपाध हैं, यह पूर्व में निवेदन किया जा चुका है। उक्त अस्तित्व है। अस्तित्व का ज्ञान विवेक है। विवेक अस्तित्व है तथा विवेक परिज्ञान है। वही तीसरा तत्त्व रत, अर्थात् ज्ञानत्व है। वस्तु की उपलब्धि अर्थात् प्राप्ति ही वेद है। दूसरे शब्दों में उपलब्ध पदार्थ ही वेदस्वरूप है। इस उपलब्धि में रत, चित्, कर्तृ, तीनों अंश विद्यमान हैं। आप एक पुस्तक उपलब्ध करते हैं। पुस्तक है—आप उसे जानते हैं। इस वाक्य में '(१) पुस्तक—(२) है—(३) जानते हैं' ये तीन अंश हैं। वर 'पुस्तक' रत है 'है' सत्ता है 'जानते हैं' वह विवेक है। तीनों के सम्मिश्रण से पुस्तकोपलब्धि का स्वरूप निष्पन्न हो रहा है। वही वेद है। वेद में तीनों हैं। अतएव वेदपदार्थ का 'विद्यते इति वेदः' 'वेत्ति इति वेदः' 'विन्दति इति वा वेदः' तीनों प्रकार से निर्बचन किया जा सकता है किया गया है। सत्तायुक्त विद वास्तु से 'विद्यते' बनता है ज्ञानायुक्त विद वास्तु से 'वेत्ति' बनता है एवं सामान्य विद वास्तु से 'विन्दति' बनता है। 'विद्यते' सत्तायुक्त का शब्द है 'वेत्ति' ज्ञानयुक्त का शब्द है एवं 'विन्दति' रतयुक्तयुक्त है। तीनों की सम्मिश्रण वेद है। यही तत्त्वज्ञानानन्दरूप है। प्रत्येक पदार्थ तत्त्वज्ञानानन्द है। प्रत्येक पदार्थ वेद है। तभी तो शब्दार्थ मनु ने स्पष्ट शब्दों में यह घोषणा कर दी है कि—

चतुर्बर्ग्य त्रयो लोकारणस्वारस्याभमाः पूषन् ।

भूतं भव्यं मन्त्रचैव सर्व वेदात् मनुः प्रसिद्धयति ॥

—मनु

यह वेदस्वरूप ब्रह्मनिष्कलितवेद गणनीयमात्रिकवेद ब्रह्मस्वेदवेद, यद मात्रिकवेद क्षुद्रोवेद विज्ञानवेद रतवेद, उपलब्धिवेद, ज्ञानयुक्तवेद, माहुरूपवेद अर्चिर्वेद पुरुषवेद आदि भेद से अनन्त मार्गों में विभक्त है। हम आरम्भ में ही निवेदन कर चुके हैं कि किन्तु की सामग्रीमूल इत्यन्तर की वाचार्थ अर्थात् 'वेद का स्वरूप' जैसे स्वाध्यायानुगत ज्ञान के सम्बन्ध में यथार्थ समाचार करने में लक्ष्य नहीं है। तबपि विशेष आग्रह के कारण उक्त वेदस्वरूपों में। किन्तु 'ब्रह्मात्रिकवेद' स्वरूप का ही संक्षिप्त स्वरूप—परिचय जोरदायाँ। समस्त उपलब्ध करने की चेष्टा की जा रही है। ब्रह्मात्रिक वेदस्वरूपविस्तार

‘मौ’ शब्द सुनते ही अमृत-रस-मा में गौ पदार्थ व्यभिचि हो जाता है । इसी की सम्मान-व्यभिचि ज्ञान कहा जायगा । जिस प्रकार शब्द सुनने से ज्ञान होता है, उसी प्रकार विषयदर्शन से मो ज्ञान होता है । पट, वस्त्र, पुस्तक, एह आदि पदार्थों (विषयों) के साथ व्यभिचि-विचि के सम्बन्ध होने से तत्त्व पदार्थों के रूपों का स्वरूप-विमर्श-व्यभिचि-ज्ञान के माध्यम से बहुत पर आगमन होने के कारण तत्त्व-विषय-ज्ञान का उद्भव माना गया है । यही ज्ञान ‘विषय-व्यभिचि-ज्ञान’ नाम से प्रसिद्ध है । शब्द सुनने से तथा पदार्थ-दर्शन से जो तात्कालिक ज्ञान उद्भूत हुआ है वह ज्ञान (धोम) रसमय, सर्व-निद्रा-विधाता प्रज्ञान मन पर आलात्तर में लब्ध हो जाया करता है । वह भावना कहा जाता है । कर्म-बन्धित संस्कार आत्मा में कल जाने के कारण ‘कथं चि आत्मनि’ इस निर्बन्धन से ‘वाचना’ नाम से प्रसिद्ध है । शब्द-कर्म विषय-कर्म ज्ञान-कर्म से उत्पन्न भावना-वाचनात्मक संस्कार आत्मा में विरक्त के लिये प्रसिद्ध हो जाता है । यही संस्कार आत्मा वाचक ‘स्मृति का बनक बना करता है । निश्चित है कि यदि मानवीय प्रज्ञान-मन किसी एक विषय पर कुछ काल पर्यन्त गूढ़ बन जाता है तो उस संस्कार से अपने आन्तरिक अन्तर्धर्म सम्बन्ध के द्वारा संकृत पदार्थ के लय-रह कथन से सम्बन्धित करता हुआ यही मन अपने प्रज्ञान-मन इन्द्र के द्वारा पुनः पुनः उद्भूत विषय की ओर अनुप्राणन करता रहता है । यही कि—

ओक्तासारी वा इन्द्र । यत्र वा एष इन्द्रः पूर्वं गच्छति,
एव तत्रापरं गच्छति । (ए० ब्रा० ६।१।७।२२) इत्यादि ऐतरेय

निदान्त में स्पष्ट है ।

शब्द सुनते ही किंवा विषय देखते ही जो ज्ञान उत्पन्न होता है वह उत्पन्न विरहित हो जाया करता है । केवल संस्कार रह जाता है । निम्नतर शब्द सुनिए । यदि संस्कार नहीं, तो सब ध्वनि । कल यही हीनता संस्कार-व्यभिचि-ज्ञान है । उपर्युक्त हीनता ज्ञान वेद-जग-विद्या मामों में प्रकृत रसमय में व्यस्त हुए हैं । शब्दाव्यभिचि-ज्ञान वेद है । विषय-व्यभिचि-ज्ञान जग है । तथा संस्कार-व्यभिचि-ज्ञान विद्या है । प्रकृत में वेद-पदार्थ निरूपणीय है । अतः उन्नी की ओर अज्ञानों का ध्यान आकर्षित किया जा रहा है ।

इन कि, शूद्र-मावापन दिव्य-वीर-यशु-मृत्-भावमय अग्नि इन्द्र, विश्वे (य पूषा नामक भार कवदिकताओं का विफल हुआ है, वही मौलिक तत्व मौलिकवेद है। जिस मौलिक तत्वगतता पर अग्निमय पृथिवीलोक, वायुमय प्रमथीयलोक, आदित्यमय घुलोक, तथा आपोमय अनुर्धलोक का विधान हुआ है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है।

जिस मौलिक तत्व के लक्षणों से विरचलित अरपरमाणु नपकम में परिणत होते हुए 'मूर्ति (विबद्ध) माय में आ जाते हैं वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जिस मौलिक तत्व के अनुसंह से मूर्तिमावापन (विबद्धमाय) पदार्थों में आदान वितर्कालक मतिमाय का लम्बार हुआ करता है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक उक्ततत्त्व अपने तृप्तक्य अर्थ (रहिम) मायों के वितान से मूर्तिमावापन पदार्थों की आत्मन्तर प्राणमूर्ति को केन्द्र बनाते हुए वही वृत्तक विष्णुमहल में अपना एक स्वतन्त्र वैशामपद्धत बनाने में समर्थ होता है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जिस मौलिक तत्वके आचर से एकांशु सूर्य लक्ष्मण बनता हुआ अनन्तांशु बन रहा है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्व अपने तत्त्वबद्ध अस्मत्प से 'मूर्ति' नाम से प्रसिद्ध होता हुआ तत्तपुकापुकाशमक प्रभावति का सम्मत्ता बन रहा है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्व केन्द्र-विष्णुम-परिणाह-मयों में परिणत होता हुआ विबद्धों का स्वरुतरघक बन रहा है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है।

जो मौलिक तत्व प्रस्थान, उद्गीष निबन-मायों में परिणत होता हुआ अनुभाव के उपक्रम मय, उपसंहार-मायों का प्रवक्त बन रहा है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्व उक्त, मय तामक से पदार्थमाय का प्रमय प्रसिद्ध, पराक्त बनता हुआ आत्मा बन रहा है, वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्व ह्यष्ट वासष्ट, पायवत्त-रूपों में परिणत होता हुआ पदार्थमाय की लक्ष्मी के वितान का कारण बन रहा है वही मौलिक तत्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्व पार्ष्णि रक्षेत्, गोपलमायों का अस्तिमान

से पूर्व सामान्यरूप से वेद के उस पारिभाषिक चिरन्तन इतिवृत्त का दो शब्दों :
 लिङ्गार्थन कर दिया जाता है जिस चिरन्तन इतिवृत्त का महर्षि भगवान् ।
 अविद्यामिमूलक अनन्तवेद' से सम्बन्ध है । अतएव । अस्या चाप्यवधार्यताम् ।

महामायावन्धित सर्वेश्वर, सगुण सर्वसम्पूर्णपन्न प्रजापति जिस तत्त्व है
 लक्ष्मी से विद्यनिर्माणा में समर्थ हुए हैं उसी तत्त्व का नाम 'मौलिकवेद' है ।
 जिस तत्त्व के लक्ष्मी से प्रजापति व्यक्तित्व में समर्थ होते हैं वही तत्त्व मौलिक
 वेद' है । जिस तत्त्व के आधार पर प्रजापति प्रकृतस्तुविज्ञान-ज्ञात अपने 'प्रजापति'
 नाम को कार्यक करते हैं वही तत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिस तत्त्व के आधार पर
 सर्वज्ञ प्रजापति त्रैलोक्य में अपनी ज्ञानकला का प्रसार करते हैं वही तत्त्व
 'मौलिकवेद' है । जिस तत्त्व से सर्वशक्तिमान् प्रजापति रोक्षणी व्यापक में
 अपनी कला का विस्तार करते हैं वही तत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिस तत्त्वामुपति से
 सर्वविद् (सर्वार्थपन्न) प्रजापति अर्चप्रपन्न के अर्चण करने हुए हैं, वही तत्त्व
 'मौलिकवेद' है । जिस प्रतिष्ठातत्त्व के आधार पर प्रजापति श्रुत, अतएव प्रतिष्ठा-
 शून्य आरोमय समुद्र के गर्भ में प्रविष्ट होकर प्रविष्टि होते हैं वही प्रतिष्ठातत्त्व
 मौलिकवेद' है । जो प्रतिष्ठातत्त्व सत्तुष्टासुष्टात्मक चित्प्र प्रजापति को प्रतिप्र
 प्रदान करता है वही प्रतिष्ठातत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिस प्रतिष्ठातत्त्व के आधार
 पर गुणभूत, अणुभूत, रेणुभूत, महान्, सत्त्वभूत, इन पाँच भूतकों का विशाल
 होता है वही प्रतिष्ठातत्त्व 'मौलिकवेद' है ।

जिस प्रतिष्ठातत्त्व की आधार बना कर प्रजापति 'विशाल' लक्षण अस्तित्व
 में युक्त हो रहे हैं सत्तात्मक सत्तासत्त्वपूर्णमूर्तक वही प्रतिष्ठातत्त्व 'मौलिकवेद' है ।
 जिसे प्रतिष्ठा बना कर प्रजापति 'वेत्ति' लक्षण निर्माण में युक्त हो रहे हैं
 चित्तात्मक चित्तात्मकमूर्तक वही प्रतिष्ठातत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिसके लक्ष्मी
 में प्रजापति 'विद्यमति' लक्षण रचना (ज्ञानम्) में युक्त हो रहे हैं रजसमक,
 रजसवत्त्वपूर्ण वही प्रतिष्ठातत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिस मौलिक तत्त्व से सर्व-
 व्यापक व्यापक के भूत-वत्त्वमान-प्रतिष्ठा के तीन ऐश्वर्य लक्षण ही होते
 हैं वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है । जिस मौलिक तत्त्व के आधार पर अद्य

जन्म-मरण-कर्मों का उत्पत्तिकर्ता बना हुआ है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिक' है। बिना मौलिक तत्त्व ने अपने उत्पत्तिकर्ता से प्राणायाम को हीनकर्म का भाव से प्राणायाम का आध्यात्मिककर्म का एवं स्तोत्रप्राण से प्राणायाम को गणकर्म का आध्यात्मिक बना रक्खा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। मौलिक तत्त्व ने प्राणायाम के द्वारा गांधी का आध्यात्मिककर्म के द्वारा दुष्ट का एवं, आध्यात्मिक के द्वारा बगली का नियन्त्रण कर इन नियन्त्रित दुष्टों द्वारा भयानकतायुक्त यज्ञिक प्राणवेदताओं का नियन्त्रण कर रक्खा है वही तत्त्व 'मौलिकवेद' है।

बिना मौलिक तत्त्व में अपने आपन-आत्म-मान-रूप में परिणत होते : आपनद्वारा बलिगुहा का आत्मद्वारा उत्पत्तिकर्ता एवं समानद्वारा उत्पत्तिकर्ता का नियन्त्रण कर हमारी आध्यात्मिककर्मों को उत्पत्तिकर्ता बना रक्खा है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। बिना मौलिक तत्त्व में अपने आध्यात्मिक शरीर को पराधीन मध्यमा बैलरी-रूप में परिणत करते हुए आध्यात्मिक प्रपञ्च पर अपना नव्य शासन प्रतिष्ठित कर रक्खा है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। बिना मौलिक तत्त्व में अपने शुद्ध हृत्त एवं बलशाली हृत्तियों से आत्मिक को उत्पत्तिकर्ता मान कर रक्खा है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। बिना मौलिक तत्त्व के आधार पर वैज्ञानिकप्रकार का प्रभावित महाप्रपञ्चमय वेद-वैज्ञानिकप्रति-आत्मन करने में समर्थ होते हैं, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। बिना मौलिक तत्त्व अपने आत्म-बल मयी में १०११ भाषाओं में विद्यमान हो जा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है।

अनन्त ब्रह्माण्डों की अनन्त प्राणियों के उत्पत्तिकर्ता से बन हुए बिना मौलिक तत्त्व १०११ के ब्रह्माण्ड से अनुप्राणित मध्यमा महर्षि का अपने आध्यात्मिक स्वल्प में इत्यर्थ विद्या वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। बिना मौलिक तत्त्व का ईश्वरीय रक्षा से ब्रह्मादि-आध्यात्मिक आत्म महाप्रपञ्चों के अन्त-कर्मों में प्राणायाम हुआ वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। अन्त-कर्मों में प्रत्युक्ति को मौलिक तत्त्व (विद्युत्तत्त्व) अन्तानिपत्ता तथा वाक के द्वारा उत्पत्तिकर्ता से आध्यात्मिक के

कृता हुआ वावाट्टमिनी के परिश्रम का कारण बन रहा है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व अपने विज्ञानमय से वृद्ध, वैद्य, वैद्य-समी में परिणत होता हुआ सूर्यपिबद्ध को प्रायात्मना लोकात्मिक पञ्चत व्याप्त किए हुए है, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व अपने विज्ञानमय से रपम्बर, वैद्य शास्त्र-समी में परिणत होता हुआ भूपिबद्ध का प्रायात्मना सूर्यपिबद्ध से भी ऊपर तक व्याप्त किए हुए है वही मौलिक तत्त्व 'मांशिकवेद' है।

जो मौलिक तत्त्व 'स्वयम्भू' नाम से प्रसिद्ध 'आभूषणपति' का निश्चय बनता हुआ 'अग्नि-रश्मि' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व मांसी पुण्यस्वरूप के भी विज्ञान का कारण बनता हुआ स्वयं 'अग्नि-रश्मि' बन रहा है वही मांशिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व सूर्यपिबद्ध से परम बनता हुआ पारमपत्य महात्म की प्रतिष्ठा बन 'सुमन्त्र' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व गायत्रीतंत्र में परिणत होता हुआ नीर गायत्रीमहात्म का अतिशय बन कर 'गायत्रीमात्रिक' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व लक्ष्मण अपने मान पर अहोमाय गृहण पति, पत्नी शक्ति अग्नि कालमहर्षि में विद्यमान होकर लाम्प्रमाण का स्वयम्भू बनता हुआ 'आभूषण' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मांशिक तत्त्व 'मांशिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व वस्तुनिष्ठ पदार्थानुसंधान पार्थिव लाम्प्रमाण का स्वयम्भू बनता हुआ 'यज्ञमात्रिक' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है।

जिन मौलिक तत्त्व ने अपनी लक्ष्म (अनन्त) मात्र से प्रत्यक्ष रूप में लक्ष्म 'उत्पन्न' तत्त्व का प्रत्यक्ष रूप में लक्ष्म 'अग्नि' लक्ष्म का प्रत्यक्ष रूप में लक्ष्म 'अग्नि' भागी लक्ष्म का लक्ष्मनुसंधान 'महात्म' लाम्प्रमाण 'महात्म', एवं लक्ष्मनुसंधान 'पुण्य' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो मौलिक तत्त्व शत्रु शत्रु, वही मांसी के भाग लक्ष्म,

वेदशास्त्र में प्रतिपादित अनन्त विषयों में यदि कोई एक से बरिक्त विषय है वह एकमात्र वही 'वेदपदार्थ' है। वेद के, अर्थात् वेदशास्त्र के वेद को, गुरु वेदपदार्थ को किन्ने ध्यान लिया, वही वेद की दृष्टि में 'सर्वविद्' बन । और किन्ने वेद के इस वेद (पदार्थ) को नहीं जाना पूर्वकथनानुसार— 'स वेद न स वेद' (अर्थात् उन्ने कुछ नहीं जाना कुछ नहीं जाना) । ठीकी से, किन्ने दृष्टिकोण से वेद का जो स्वस्मविचार आब हम करने चल है उसकी उपलब्धि वच मान युग में उपलब्ध होने वाले वेदभ्यासी वेदस्यासी सर्वथा अनुपलब्ध है । और इसी भ्रान्ति के निराकरण के लिए हमें मध्य में जैसे भीत वचनों का विचार करना पड़ रहा है किन्ने आधार पर ही शब्दप्रमाणनिष्ठ आर्पणविधि अनुक्त सीमापर्यन्त इस दृष्टिकोण का भी पनी प्रका के साथ सम्भव करने की चेष्टा कर सके ।

सौ-दो छे क्यों से प्रचलित दृष्टिवादों को ही 'परम्परा' नाम से व्यवहृत रहे वाले ह्यभूत परम्पराधारी 'अनर्थात्मक-धर्मों' से ही उत्पन्न हो जाने को वैदिक साहित्य के दार्शनिक परिशीलन से सर्वथा अतिश्रुत को महानुभाव परम्परामुक्त धर्म ही मान्य है' इस वाक्य का उद्घोष किया करते हैं, उनके मध्य में हम इस सामान्य ब्रह्म में क्या निवेदन करें । इसके लिए तो स्वस्म से लगभग एक लक्ष वृत्तमक साहित्य (उपनिषद्सूक्तिक्रम से) अर्पित किया जा चुका है, किन्ने इस वेदतत्त्व का एवं वेदतत्त्व के अपौरुषेयत्व का ही स्वस्मनिक्रम का हुआ है । हमारी ऐसी आस्था है ऐल दृष्टिवादा है कि, कि पारिभाषिक दृष्टिकोण से वैदिक तत्त्व के स्वाभ्यास में अनन्य निष्ठा से नहीं प्रका प्रकृत हो जाय, तो चिरकाल से किन्नेप्रामा वेदपरम्परा के दार्शनिक वक्त की ओर अवश्य ही उत्तम ध्यान आकर्षित हो जाता है । ही तो लीबिए लर्हि मखाब के अनन्तवेद की गाथा दो शब्दों में और ग्य की वच ।

सुप्रसिद्ध वेदविद महर्षि मखाब ने अपनी वेदस्वाभ्यासविधि की विहाला पूरी करने के लिए आधुनिक इन्द्रिय की उपायना की । इन्द्र ने प्रकृत होकर महर्षि मखाब को १ कर्न की आधु प्रदान की । अपनी आधु के इन १

वर्त्म्युक्त के लिए प्रयुक्त हुआ वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। जो र शास्त्र वित्त मौलिक तत्त्व (विधातत्त्व) के प्रतिपादन से 'वैशाख' नाम से प्रो हुआ वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। वित्त मौलिक तत्त्वप्रतिपादन अनित्य शास्त्रात्मक भी वेदशास्त्र स्वतःप्रमाणशास्त्र माना गया वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। महर्षि अरण्य-वसिष्ठ-मनु-अत्रि-बृहस्पति-आमीम महर्षियों ने अपने उपयुक्त जीवन का वित्त मौलिक तत्त्व की आधारभूत प्रचार, प्रसार में उपयोग करते हुए अपने आपकी धन्य बनाया, वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। वित्त मौलिक तत्त्व के यत्नात्मिक समिभय से प्रत्य के प्राचीन वैज्ञानिकों ने धर्मोत्पन्न, धर्म्य स्वयम्, यज्ञ (वेदव्य) यो यो यमस्य, विमान प्रह, योसि विद्युत् आदि अविष्कारों से संसार को बनाना किया वही मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। यहाँ के मनुष्यों ने वित्त मौलिक तत्त्व के बल से सेनापत्य राजदण्ड लोकनीति, समाजनीति, नागरिकनीति, राष्ट्रीय अर्थनीति सामनीति, मौखनीति शिष्य ज्ञाना वाकिम्य आदि में परचारदर्श प्राप्त करते हुए अपने आपकी 'बगदगुरु' की उपाधि से विभूषित किया। मौलिक विद्या 'मौलिकवेद' है।

और सर्वोन्त में-यावत् सम्प्रदायवाद से स्वस्वरूप से आहत होने वाले वि मौलिक तत्त्व की विस्मृति से आर्षप्रजा ने अपना सर्वस्व वैमल्य निवृत्ति के वि विपुलोदर में आहत कर दिया वही विस्मृत मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। वित्त विस्मृत मौलिक तत्त्व ने राष्ट्रराष्ट्रिक वित्त वैशाख को केवल पापन की बलु बना राना, वही विस्मृत मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। वित्त विस्मृत मौलिक तत्त्व की स्मृति के बिना आर्षप्रजा का लज्जदार अतन्मय है वही विस्मृत मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है। वित्त विस्मृत मौलिक तत्त्व की स्मृति के वि सम्प्रदायवादात्म्य विगुरु आर्षदर्श का अनुममन अपेक्षित है वही विस्मृत मौलिक तत्त्व 'मौलिकवेद' है, वित्त के वि कुछ एक स्मृति-विद्वों का अज्ञात प्रचार में संघर्ष से शिरोन करमा का रदा है। यही हमारे इन विस्मृत, शक्ति मौलिकवेद का धर्म से हृदि-पम्प्य का वा लक्षणा इतिहास है। इसी इतिहास नामसे रण। हुए हमें मौलिकवेदस्वरूप की मीमांसा में प्रयुक्त होना है।

ईकंकस्मान्मुष्टिमादद । स होवाच, मरुद्वाजेत्यामन्त्र्य । घेन वा एते । “अनन्ता ये यदा” । एतद्वा एतंश्चिभिरायुभिरन्यवोषया , अयं स इतरदनृक्षमव” । (तै० ब्रा० ३।१०।११) ।

इतलुग जैसे शान्तपुग के शान्त वातावरण में ललत ब्रह्मचर्य का अनुगमन करने वाले तपस्वत मेधावी मरुद्वाज जैसे सर्वश्रेष्ठ मर्हति न निरन्तर तीन लो मर्ष पर्यन्त वेदस्थाप्याय दिया आर परिणाम में पञ्चकार अनन्त परीक्षणी में से मुद्धी-मर ही वेदज्ञान प्राप्त कर लके उनकी यह साक्षात् कनी ही रह गई । ऐसी दशा में कलियुग जैसे अशान्तपुग के अशान्त वातावरण में ब्रह्मचर्य तपः, लय, आदि स्थाप्यायपदिक लादनी न एकान्त वर्न्धित स्वप्नायु आश के द्विजाति के अस्तर्जन् में स्वप्न एव इत भावना का उद्रेक मरुद बन जायगा कि जब इतलुग में मरुद्वाज उसे मर्हति बद का पूर्ण ज्ञान प्राप्त न कर लके तो इत बीजपुग में हमारे-जैसे द्वैतचिन्तों का बंदगाप्याय की अतः प्रवृत्त होना ही निरर्थाक है । मरन होना है कि जब बंद अनन्त है उनका ज्ञान प्राप्त नहीं बिना का लक्ष्य, लक्ष्य आयु लक्ष्य कर भी बिना का लक्ष्य ही बंध होता है । तो ऐसे अनन्त वेद की प्रवृत्त का आदेश ही अति न कपी गिया ।। कपीक बिना पूर्णता के किसी भी विषय में अज्ञान प्राप्त नहीं बिना का लक्ष्य । इसके अतिरिक्त अन्य जिनकी मे कई स्थानों में कई मर्हतिों के लिए जब यह परीक्षा की है कि, अमुक मर्हति वेद के पर्यायदर्शी है, अमुक वेदविद् है अमुक सर्वविद् है ।। तो ऐसी दशा में उक्त तैत्तिरीय ब्र० के—“वेदज्ञान की परिपूर्णता अलम्वय है” इत विरोधी मिश्रण का लक्ष्य न ही जैसे बिना लय ।। लयमुख तैत्तिरीय ब्र० का उक्त आशयान वेदस्थाप्याप्यवृत्ति की अतः मे हमें उपासीन ही बना रहा है । क्या कोई ऐसा भी उपाय है बिना के अनुगमन मे हमें यह विचार हो जाय कि ऐसा करने से वे- की परिपूर्णता के हम भी अनुगामी बन लेंगे ? । है आर अवरुध है । जो तैत्तिरीय ब्र० अवन पुराण मे वेदों की अलम्वय का अज्ञान काही हुई हमें एक अतिशेय मे मिश्रण काही है । जो तैत्तिरीय ब्र० अवन उपाय मे एक अलम्वय के हाथ अतिशेय मे अवन बद का लक्ष्य ज्ञान काही हुई हुई अतिशेय मे हम यह अज्ञान-ब्रह्म न ही का रही है कि उक्त उपाय मे हम

पक्षों में अनन्त योग में वेदकाध्याय किया इस श्रुतिप्रज्ञा ने । अन्त में समर । पर मरुदाज का शरीर सर्वथा बीर्ण-शीर्ण हो गया वृद्धावस्था ने आक्रमण किया मरुदाज ने परिणामस्वरूप शय्या का आग्रह ग्रहण कर लिया । वह इस बीर्णावस्था में पड़े हुए अन्तिम समय की प्रतीक्षा कर ही रहे थे कि, एक दिन 'अभिमानिभ्यपदेशस्तु विरोपानुगतविभ्याम्' से सम्बन्ध रखने आभिमानिक वेदका अपने स्वरूप को छोड़कर उनके सम्मुख उपस्थित हुए, श्री इन्द्रवेक्ता ने मरुदाज । से कहा कि मरुदाज यदि मैं तुम्हें । सर्व की आशु श्री । कर दूँ तो इस प्राप्त आशु का उपयोग तुम किस कार्य में करोगे ? वेदस्वरूप निष्ठ मरुदाज के मुख से निकला कि मैं आपसे प्राप्त इस आशु में भी स्वाभ्यास ही करूँगा क्योंकि अभी मेरा वेदतत्त्वज्ञान अपूर्ण है । (मन में मन्त्रहास करते हुए इन्द्र ने मरुदाज की इस तृष्णा का निराकरण करने के लिए मरुदाज की इष्टि के सामने पर्वतकार बेर के तीन बेड़े विद्यमान रख दिये, कि इस दिन से पहिले मरुदाज ने कभी न देखा था । उन तीनों बेदपर्वतों इन्द्र ने एक एक मुड़ी पर बिछा दिया श्री मरुदाज को सम्बोधन कर करते कि मरुदाज । देखते हो मेरी मुड़ी में क्या है ? वेद है । मरुदाज । अनन्त है । अपनी आशु के मुक्त तीन तीनों में तुमने इन तीन उक्तिना वेदतत्त्व प्राप्त किया है । अभी वह अनन्त पर्वतकार अनन्त बेर । लिए अस्मिता ही पक्ष हुआ है । इसलिए वह आपका छोड़ दो कि, १० श्री मिल जाने से मैं तन्मूर्त बेर का परिहाय बन जाऊँगा ।

एतद् ही 'अनन्ता ये वेदा' पारणा के माध्यम से वेवेन्द्र निम्न नि स्वर से वेद की अनन्तता का लक्षण कर रहे हैं—

“मरुदाजो ह वै विमिरायुर्मिन्द्रागर्व्यमुषाम । तं ह र्ज
स्पर्धिरं, शयानं इन्द्र उपयज्य उवाच । मरुदाज ! यने क
मायुदर्षा, किमननं कुप्या इति ? मरुदाज ! मरुदाज ! यने क
होवाच । तं ह श्रीन् गिरिरूपानविप्रलानिह दशयाधकार ।

प्रतिष्ठार है। प्रसक्तवद्वद् आदित्य विलम्ब मस्तक है। पूर्वोक्त १५० वेषता उसी प्रकार इस सावित्राग्नि से बढ़ हो रहे हैं जैसे कि एक महावज्र में अन्य वस्तु सभी से ही ही जाती हो। इतीक्षिण ता यन् सर्वमूर्ति अग्नि 'सावित्र' नाम से प्रसिद्ध हो रहा है। सावित्राग्नि ही तो वास्तविक अग्नि है अग्नि ही तो विश्व है, विश्व ही तो वेद है इस वेदात्मक विश्व के सावित्राग्निरूप को जान लेना ही तो वेद का मौलिक स्वस्म जान लेना है। सावित्राग्नि की इती सर्व-व्याप्ति का स्पष्टीकरण करते हुए इन्द्र मन्त्राव से कह रहे हैं—

१—“एहि ! इमं विद्धि । अयं वै 'सर्वविद्या'—इति । तस्मै हेतु मर्नि सावित्रमुवाच । तं स विदित्वा, अमृतो भूत्वा, स्वर्गं लोकमियाय—आदित्यस्य सायुज्यम् । अमृतो ह्येव भूत्वा स्वर्गं लोकमेति, आदित्यस्य सायुज्य, य एषं वेद ।”

२—“एषा ठ त्रयीविद्या । यावन्तं इ वै त्रय्या विद्यया लोकं जयति, तावन्तं लोकं जयति, य एवं वेद” ।

३—“अग्नेवा एतानि नामधेयानि । अग्नेरेव सायुज्यं सलोकता माप्नोति, य० । वायोवा एतानि नामधेयानि । वायोरेव सायुज्यं सलोकतामाप्नोति, य० । इन्द्रस्य वा एतानि नामधेयानि । इन्द्रस्यैव सायुज्यं सलोकतामाप्नोति, य० । बृहस्पतेर्वा एतानि नामधेयानि । बृहस्पतेरेव सायुज्यं सलोकतामाप्नोति, य० । प्रजापतेर्वा एतानि नामधेयानि । प्रजापतेरेव सायुज्यं सलोकतामाप्नोति, य० । अक्षयो वा एतानि नामधेयानि । अक्षय एव सायुज्यं सलोकता माप्नोति य०” ।

वेदविद् बन सकते हो, अमृतत्व प्राप्त कर सकते हो सम्पूर्ण विश्व का वैभव प्र
कर सकते हो इत्यहस्य बन सकते हो। मृति का बड़ी उपाय पैठरिय भाग
'सावित्रामि' नाम से प्रसिद्ध हुआ है, जिसके मौलिक स्वरूप-परिचय से छात्र
भी भ्रमहान्न अन्वययोगत्वा स्पर्शमना सन्तुष्ट एवं तृप्त हो गए थे, जिसके कि पत्रि
से निरवोपाधिक छान्द वेदस्वरूप की परिपूर्णता गतार्थ बन जाती है कि
कि स्रष्टृ स्वस्वरूप भी प्रसूत वेदस्वरूपनिरूपण—मन्त्ररत्न का मुख्य लक्ष्य है।

सावित्रामि वह अग्नि है, जिसने अपने मर्त्यरूप से जहाँ प्रजापति के मर्त्यभाग
पर अपनी प्रभुता स्थापित कर रखी है वहाँ अपने अमृतरूप से प्रजापति के
अमृतभाग को भी स्थापित कर रक्खा है। सावित्रामि वह अग्नि है जिसने अपने
मर्त्यभाग से वेदमूलक प्रवृत्तिबद्ध ब्रह्म-तप-दान-कर्मों के द्वारा लौकिक वैभव
की रक्षा कर रखी है एवं अपने अमृतभाग से वेदमूलक निवृत्तिबद्ध ब्रह्म-
तप-दान-कर्मों से आत्मवैभव भी सुवर्धित कर रक्खा है। सावित्रामि वह
अग्नि है जिसने अपने ज्योतिर्भाग से विश्वमन्त्रादा का सम्भालन करने वाले
प्राणदेवताओं का स्वरूप सुवर्धित कर रक्खा है अपने भीमान से विश्व के पात्र-
मौलिक वर्ग का स्वरूप-उत्पादन कर रक्खा है, एवं अपने आयुर्भाग से वा-
यु-अक्षर की आत्मप्रतिष्ठा बना हुआ है। सावित्रामि वह अग्नि है जिसने अपने
ऊर्ध्व सत्य अमृतभाग से ब्रह्मनिर्ज्वलित, एवं ब्रह्मादिवेद को स्वस्वरूप से
प्रतिष्ठित कर रक्खा है अपने प्रातिरिक् (अमृतमृतसुलबद्ध उभयविध) रूप से
ग्रायत्रीमात्रिकवेद को स्वस्वरूप से प्रतिष्ठित कर रक्खा है एवं अथर्वबद्ध
अपने मर्त्यभाग से आन्त्रवेद तथा पार्थिव क्रमाधिकवेद की स्वरूपरक्षा कर
रखी है। सावित्रामि वह अग्नि है जिसने अपने वाहिरूप से अपने उदात्त
महर्षि यज्ञकर्म को शुक्लयजुर्वेद का वर प्रदान किया है। सावित्रामि वह
अग्नि है जिसने अग्निमयी पृथिवी वायुमय अन्तरिक्ष इन्द्रमय सुलोच
वृहस्पतिमय बृहस्पतिमय ब्रह्मपतिमय पारमेष्ठिनाद, एवं ब्रह्ममय रावणभूषण इन्द्र
३ को भी स्वस्वरूप-रक्षा करन हुए उग अमृतवेदशुभ्रित को इन बलवर्षा विश्व में
नर्मित कर रक्खा है। सावित्रामि वह अग्नि है जिसके (विश्वामि की भाँति)
न ता बद्ध है न पुत्र्य दे अग्नि पञ्च-पुत्र्य काता वि वा न उभय नृप प्रवाद्

दानी में परस्पर उपकार्य उपकारक सम्बन्ध है। वैदिक व्यवस्थाओं के सर मुख्याभिधृता रूप ग्रह को 'प्रतिपत्' कहा जाता है। उपग्रह इसी में प्रपन्न है, ग्रह ही उपग्रहों की उपक्रमोपलब्धारम्भ है अतएव इसे प्रतिपत् कहना उचित बनता है। एवं उपग्रहों को अनुचर कहा जाता है। ग्रह को मूल बना के उपग्रह इसी के अनुगत होने रहते हैं अतएव इन्हें 'अनुचर' कहना उचित बनता है। इत्यकार ग्रह इन्द्र, प्रतिपत् आदि नामों से व्यवस्तुत आभिधृता एवं उपग्रह बनता, अनुचर, आदि नामों से प्रसिद्ध अनुयायी इन तीनों के सम्मिश्रित रूप का ही नाम ईश्वर है। यह ईश्वरमहर्षिदा इसी रूप से परीत्य वर्ग में प्रतिष्ठित आधिभौतिक आध्यात्मिक आधिदैविक, आधियाहिक विनायकिक आदि सम्बन्धपूर्ण विषयों में वनों की स्थिति प्रतिष्ठित है।

एक परस्पर परिवार को ही बीजित्। परस्पर का यह वृक्षपुरुष को सम्पूर्ण पक्षमों का तन्त्रात्मक है बित के आदेश पर परस्पर के अन्य व्यक्ति स्व स्व कर्मों ग्रहण करते हुए इस वृक्षपुरुष के अनुगामी होने रहते हैं—ग्रह है एवं आदिह रिवाजिक तब व्यक्ति उपग्रह है। वृक्षपुरुष इन्द्र है प्रतिपत् है पारिवारिक व्यक्ति नता है अनुचर है। बाहीय व्यवस्थाओं का निर्णायक पक्ष (बाहरी) ग्रह तत्र प्रतिपत् है अनुगता सम्पूर्ण क्षिति उपग्रह, बनता, अनुचर है। प्रामाण्यव द, इन्द्र, प्रतिपत् है अनुगता प्रामाण्य उपग्रह, बनता, अनुचर है। कर्मोप्रा द, इन्द्र, प्रतिपत् है अनुगता शरीर, इन्द्रियों मन, बुद्धि तब कुछ उपग्रह, बनता, अनुचर है। बाक श्रवण चक्षु, भोज मन बुद्धि शक्ति, तब एक एक पक्षग्र ग्रह इन्द्र प्रतिपत् हैं एवं विविधमावापन सम्प्रपन्न प्राशाधनतमान-मनोदानादि प्राणप्रपन्न विविधमावापन सम्प्रपन्न विविधमावापन कर्-अकर् शब्दप्रतिपा, क्षम संक्षय विविधिल्ल भुग दुःखादि मानसप्रपन्न विद्या, अधिद्या वृत्ति, मात्स्य आदि विविध वेदप्रपन्न एवं स्वातन्त्र्यमोक्षि पशुप्रपन्न तब इन वनों के कर्मराः उत्तम बनता अनुचर है।

गुरु महात्मा है, शिष्यमहर्षि जनमहात्मा है। भोजी महात्मा है भोज्य उत्तमहात्मा है। धारता महात्मा है शक्ति उत्तमहात्मा है। और इस प्रकार मोक्ष-मोक्षप्रपन्न

४-“स वा एषोऽग्नि सावित्रः-अपद्युष्वो वायुरन । तस्य
अग्निर्मुखं, असावादित्य शिरः । स यदेते देवते अन्तरेव,
तत्सर्वं सीदति । तस्मात् सावित्रः” ।

—तैत्तिरीय ब्राह्मण ३ अथर्व १०३ प्रपाठक ११ अनुवाक ।

यह तो हुआ सावित्राग्नि का तत्त्वत्वज्ञान-दृष्टि से सामान्य विचार । अब स्वरूपत्वज्ञान-दृष्टि से भी इस पर दृष्टि डाल लेना अतिवृष्टि मान लिया जायगा । अग्नि सावित्राग्नि में अग्नि-वायु-इन्द्र-वृहस्पति-प्रजापति-ब्रह्म-इन्द्र ६ देवताओं को अपने में ‘वी’ रक्खा है अतिशयोक्त कर रक्खा है जो सावित्राग्नि स्वयं नवीविद्यामय बनता हुआ इन ६ जी वेदसंस्थाओं की प्रतिष्ठा बन रहा है, जो सावित्राग्नि का धीरे उक्त सावित्राग्नि का-विद्यमान कि परिज्ञान से मर्यादा में प्रवृद्ध वेदतुष्ट्या शांत हो जाती है क्या स्वरूप है ? इसी प्रश्न का यही है यथार्थ में दिगदर्शन कर लेना है ।

‘सावित्राग्नि’ शब्द से ही यह स्पष्ट प्रतीत हो रहा है कि इस अग्नि का धीरे नवीविद्यामय का अग्नि स्वरूप है नवीविद्यामय के स्वरूप से ही यह अग्नि सावित्र कहलाया है । अतएव इनके स्वरूप के लिए हमें पहले तद्विषय में तत्त्व ‘नवीविद्यामय’ का ही विचार करना पड़ेगा । एवं इसके लिए ‘प्रजापति-विज्ञान’ का आशय लेना पड़ेगा । जो बभ्रुविष्ट अग्नि अनुयायियों को ला लेकर स्वस्वरूप में प्रतिष्ठित रहता है उसे या मनु कहा जाता है एवं इन ६ के ही प्रवर्तनीय में उत्तम इन मनु नित्य कुछ प्रवर्तनीय ‘उत्तम’ (मनु मनीष अनुवर्ती मनु) नाम से प्रसिद्ध है । वह मनु एक ईश्वर है उपमन्यु न मनुक इति । वैदिक विद्वान्परिभाषा के अनुसार मनुविद्वानात्मक मनु का ‘इन्द्र’ कहा जाता है एवं मनुवर्ती उत्तम ही की उत्तमता कहा जाता है । ‘मनुको ननुयायामि’ (मै का १।१।१।१) इन विद्वान्परिभाषा के अनुसार उपमन्यु बनता (मनुक गति पर मनु) में अतएव ही एक एक प्रवर्तनीय इन्द्र का बनता है । अतः इन्द्र के बनता प्रवर्तनीय है अतः बनता है इन्द्र अतः

दोनों में परस्पर उपपन्नत्व, उपपन्नक सम्बन्ध है। वैदिक यज्ञपरिभाषा के प्रमुख्याभिधायारूप ग्रह को 'प्रतिपन्' कहा जाता है। उपग्रह इसी में प्रपन्न है ग्रह ही उपग्रहों की उपपन्नोपसंहारभूमि है, अतएव इसे प्रतिपन् कहना उचित बनता है। एवं उपग्रहों को 'अनुवर' कहा जाता है। ग्रह को मूल बनाये उपग्रह इसी के अनुगत बने रहते हैं अतएव इन्हें 'अनुवर' कहना उचित बनता है। इत्यन्तर ग्रह, इन्द्र प्रतिपन्, आदि नामों से व्यवहृत आभिधायता एवं उपग्रह बनता अनुवर, आदि नामों से प्रसिद्ध अनुयायी इनके समन्वित रूप का ही नाम ईश्वर है। यह ईश्वरमध्यादि इसी रूप से एतेक गर्भ में प्रतिष्ठित आधिभौतिक, आध्यात्मिक आधिदैविक आधियाज्ञिक विनाशक आदि ब्रह्मवाक् विषयों में वही को रचो प्रतिष्ठित है।

एक एहम्स्य परिवार को ही लीजिए । एहम्स्य का यह हृदयपुत्र्य को सम्पूर्ण य धर्मों का लयालक है, जिस के आदेश पर एहम्स्य के अन्य व्यक्ति स्व स्व कर्मों प्रवृत्त होते हुए इस हृदयपुत्र्य के अनुगामी बने रहते हैं—ग्रह है एवं आदिष्ट विचारिक तत्त्व व्यक्तित्व उत्पन्न है । हृदयपुत्र्य इन्द्र है प्रतियत् है पारिवारिक व्यक्तित्व तथा है अनुचर है । बाह्यीय व्यवस्थाओं का निर्णायक पञ्च (पापरी) ग्रह, त्र प्रतियत् है तदनुगता सम्पूर्ण व्यक्ति उत्पन्न, बनता, अनुचर है । ग्रामाध्यक्ष है इन्द्र, प्रतियत् है तदनुगता ग्रामप्रजा उत्पन्न, बनता, अनुचर है । जम्मासमा है, इन्द्र, प्रतियत् है तदनुगता शरीर, इन्द्रियाँ, मन बुद्धि तब कुछ उत्पन्न, बनता, अनुचर है । वाक् अथ अहं, भीत, मन बुद्धि शरीर, तब एक एक कल्प ग्रह, इन्द्र, प्रतियत् है एवं विविधमाद्यपद्य शब्दप्रपद्य प्राणाद्यनन्तमान-व्यनेतानाणि प्राणप्रपद्य विविधमाद्यपद्य कल्पप्रपद्य, विविधमाद्यपद्य कर्-अत् एन्द्रवर्तिषाँ, ग्राम संकल्प विविधित्य मुक्त दुःखादि मानसप्रपद्य विद्या अधिद्या वृत्ति, मात्स्य आदि विविध बोद्धप्रपद्य एवं रत्नाद्वर्माणादि पद्मप्रपद्य तब इन सभी के कर्मणः उत्पन्न, बनता, अनुचर है ।

गुरु महादि है शिष्यमण्डली उत्पन्नादि है । मीमांसा महादि है मौष्य उत्पन्नादि है । शास्त्र महादि है शास्त्रि उत्पन्नादि है । और इत प्रकार मोक्ष-मोक्षलक्षणा

४—"स वा ऽप्योऽग्निं सावित्रः—अपचपुच्छो वायुरेव । तस्य
अग्निमु स्रु, असावादित्यं शिर । स यदेते देवते अन्तरेव,
तदसर्भं सीदति । तस्मात् सावित्रः" ।

—सैत्तिरीय ब्राह्मण ३ अथर्व १०३ प्रपाठक । ११ अनुवाक ।

यह ठी हुआ सावित्राग्नि का स्वरूप-विचार—इति से सामान्य विचार । जो
स्वरूप-विचार—इति से भी इस पर इति डाल लेना प्रासङ्गिक मान लिया जायगा ।
जिस सावित्राग्नि के अग्नि—वायु—इन्द्र—इत्यदि प्रकाशित—ब्रह्म—इन्द्र १ इत्यादि
को अपने में 'सी' रक्ता है ओतप्रोत कर रक्ता है जो सावित्राग्नि स्व
शरीरविषय बनता हुआ इन १ ओं वेदसंस्थाओं की प्रतिष्ठा बन रहा है, जो
सावित्राग्नि का और उस सावित्राग्नि का—जिनके कि परिज्ञान से मन्त्राद्य के
प्रवृत्ति वेदसंस्था शान्त हो जाती है क्या स्वरूप है ? इसी प्रश्न का यही है
इच्छा से विवेचन कर लेना है ।

'सावित्राग्नि' शब्द से ही यह स्पष्ट प्रतीत हो रहा है कि इन अग्नि का
और सवित्राग्नि का पनिष्ठ सम्बन्ध है । सवित्राग्नि के सम्बन्ध से ही यह अग्नि
'सावित्र' कहलाया है । अतएव उनके स्वरूप के लिए हमें पहिले तदभिध कि
तत्त्व 'सवित्राग्नि' का ही विचार करना पड़ेगा । एवं इसके लिए 'ग्रहोपमह-
विज्ञान' का आशय लेना पड़ेगा । जो बलुविषय करने अनुकूलियों को ता
होकर स्वरूप से प्रतिष्ठित रहता है उसे तो 'ग्रह' कहा जाता है एवं इस में
के ही प्रवृत्तियों में उत्पन्न इन ग्रह में निरत्य कुछ प्रधानवाची 'उपग्रह' (ग्रह
तम्य अनुवर्ती ग्रह) नाम से प्रसिद्ध है । ग्रह तथा एक हीना है उपग्रह का
अनेक होते हैं । वैदिक विज्ञानपरिभाषा के अनुसार कुम्भाक्षितारूप ग्रह को 'इन्द्र'
कहा जाता है एवं तदनुवर्ती उपग्रहों को 'अनन्ता' कहा जाता है । 'एकैको
जमनायामिन्द्र' (उं भा १।१।१।) इन निगमबचन के अनुसार उपग्रह
बनता (तन्मू यति ४८, १४) में अवश्य ही एक एक ग्रहणवर्ण इन्द्र हुआ
करता है । किन्तु इन्द्र के बनता अप्रतिष्ठित है, किन्तु बनता के इन्द्र अप्रतिष्ठित

“कल बाया बाय भाय अन्व पय मोह आदि गर्भीभूत इतर १५ कल
 १ से युक्त रहता हुआ व्यापक व्यापक के अर्थों को सीमित बनाता रहता है।
 सीमा से मायापुरात्मक विश्व का उद्गम होता रहता है। जिस समय मायात्मक
 जगत्स्था को छोड़ कर अमृतज्ञावस्था में आ जाता है मायी विश्व भी लयात्मक
 स्थिति हो जाता है। जब जिस मायात्मक से जिस विश्व का उद्गम होता है,
 जिस का लय होता है? नियति की दृष्टि से यह सब कुछ व्यवस्थित होता
 है। भी मानवीय ज्ञान के लिए अतीत है अगम्य है। इस सम्बन्ध में मानवीय
 केवल यह अनुमान ही लगा सकता है कि, जब उसमें अनन्त मायात्मक है,
 प्रत्येक मायात्मक से व्यक्तावस्था में जब स्वतन्त्र ब्रह्मावस्था का उदय होता है,
 अवस्था ही अनन्तबन्धन परस्परब्रह्मावस्था में अनन्त ब्रह्मावस्था आविर्भूत,
 भूत होते रहते होते। मायात्मक वेद को, जिसे वेदमूर्ति ब्रह्म को अवस्था
 कर ही ब्रह्मावस्था का जब कारण बनता है तो इन अनन्त ब्रह्मावस्था के
 व हमें वेद के आनन्द की स्मृति पर भी विचार करना ही पड़ता है। एक
 मायात्मक और एक एक ज्योतिष एक एक ज्योतिष, और एक एक ब्रह्मावस्था
 अनन्त मायात्मक इतीति अनन्तवेद अथवा अनन्त ब्रह्मावस्था। अनन्त के इत
 न्त इतिवृत्त का अनुगमन करते हुए ही महर्षिगण अनन्तत्वा के अभिधारी बने
 । अनन्त के हम अनन्त इतिवृत्त का विश्लेषण करने से ही वेदज्ञान अनन्त
 है। अनन्त की उपासना करने वाली आर्पणता की वही अनन्तता है यही
 का शाश्वतवर्त्मनानुगमन है एवं यही उस अनन्त, स्नातन परस्पर का अनन्त
 तन्म स्नातनवर्त्म है बाकि अस्ति होने से ‘आर्पणवर्त्म’ नाम से प्रसिद्ध
 है। इसी के आधार पर जो कि आर्पणवर्त्म व्यवहारानुगमनो बना है वही
 ब्रह्मावस्था आर्पणवर्त्म आनी जाकर परमाधिक नाम से प्रसिद्ध हुआ है। इसी
 आधिकारिक वही और वेद के स्वस्मविचारमक प्रत्युत ब्रह्म में हमें दो
 व निवेदन कर देने हैं।

‘परमाधिक शब्द का अर्थ है—यह जो सिद्ध करने वाला। दूसरे शब्दों में
 (वेदतत्त्व ब्रह्मावस्था को (महत्स्वभाव को) स्वस्म म सिद्ध कर उक्त स्वरूप
 स्थित करता है वही ब्रह्माधिक वेद है। अनन्त स्थित ब्रह्म है। वा अनुगमन

यह प्रहोपग्रहमर्त्यादि न केवल मानवधमाव में ही, अपितु घर-आवर सर्वत्र है। मधुमक्षिसों वहाँ उपग्रह है मधुकरराजा वहाँ ग्रह है। इसी प्रकार पशु-कुम्भि-क्रीट-घोषणि-वनस्पति-पर्वत नद-नदी-नद्यत्र आदि सर्वत्र तब बनर (मन्त्रशक्तियों) में आप एक एक इन्द्र (मुख्याभिष्टाता) का धाम्नात्म इत्थे यह भी समग्र रचना चाहिए कि, यह इन्द्र बनता से कोई वृषक विलासक नहीं है। अपितु बनता का ही वह एक माग जोकि स्वस्व-वीर्य-पराक्रमों उद्यत बना रहता है, इन्द्र बन जाया करता है। इन्द्र क्या बन जाया करता स्वयं बनता ही उसे नतमस्तक होकर इन्द्र मान लेती है। किं का पिराम्नामितेक किया है, अपितु वह अपने वीर्य से स्वयमेव अपने आपको व का इन्द्र मनवा सिवा करता है। सभी स्वात्मवीर्यविकाश से इन्द्र बन सकते सभी का ऐन्द्रपद वीर्यपात से बनता के रूप में परिणत हो सकता है। अपने सभी इन्द्र (मोक्ष-आप्त) हैं सभी बनता (मोक्ष-आप्त) हैं।

विरहप्रवर्तक किंवा सर्वप्रवर्तक मौलिक तत्त्व ही 'मौलिकवेद' है यह मौलिक वेद के इतिवृत्त से गृह्य है। अथ इत सम्बन्ध में हमें यह विचार करना है किम मौलिक वेद से विरह का उत्पन्न हुआ है उन विरह का तो क्या स्वरूप। तत्प्रवर्तक मौलिकवेद की अनन्तता का क्या स्वरूप है? एवं यह अनन्त ताविशालि के द्वारा केने लादि-सम्भ बनता हुआ बुद्धिमात्र बन जाता है ताविशालि का प्रहोत्पद्विज्ञान से क्या सम्बन्ध है? एवं स्वयं ताविशालि मौलिक स्वरूप क्या है? इन प्रश्नों के समाधान के लिए तो स्वच्छन्द स्वध्याय ही अपेक्षित है। अभी केवल प्रतिपत्त और अनुसर इन दो शब्दों दो शब्दों में व्याख्या और आपके अमने रख कर पुनः वेद के स्वरूप-विचार को अपने अन्तर्गतों का ध्यान आकर्षित करेंगे।

प्रतिपादित आत्म-विरहविज्ञान के अन्वेषण से जोका इन निष्कर्ष पहुँचेंगे कि, सर्वज्ञविशिष्ट-अमूर्ति 'परत्पर' ही अनन्त ब्रह्म है। इत अनन्त अतीत विरातीत परात्परब्रह्म के गर्भ में लीमामात्र-सम्पादक अनन्त (सर्वत्र मानात्म अपनी अन्तः, अन्तः अन्तः अन्तः) से जीका किया करते हैं। प्रा

य वेम समन्वित हो गया ! इच्छा समाधान करते हुए वेद ने वह तत्त्ववाद माने छम्मेने रक्ता कि 'वर्षा ऋतु में सभी ऋतुओं का समावेश है' । वह ऊष्मा अर्थात् (ऊष्म) बढ़ती है तो वर्षा में प्रचण्ड ग्रीष्म का गर्मी का प्रप का अनुभव होता है । और वृष्टि के कारण वर्षा के अवस्थान हो जाने पर शिथिलता का अनुभव होने लगता है । साधारण वृष्टि के अनन्तर शरत् की छय का जाती है । वृष्टि का आरम्भकाल कन्त का दोषक बन जाता है । अना न होगा कि, (तपस्वर केवल वर्षा-ऋतु सब ऋतुओं की अधिपानी बन जाती है । यही कारण है कि सम्मत्तप्रमक वर्षा शब्द इस एकमात्र वर्षा के साथ युक्त हो गया है । अपित्व अन्तर्गति ही वर्षा की (सम्पत्त की) प्रविष्टा है । वित्त वर्षा अद्य नहीं होता, वह वर्षा अकाल किंवा दुष्काल से शक्ति है । इतर—

आदित्याज्यायतं वृष्टिर्दृष्टेर्न तत् प्रजा ॥

—मनु

इत्यादि मानवीय विज्ञान के अनुसार वर्षा ही अन्न की अधिपानी है । इस प्रकार अन्न की अधिपानी बनती हुई ही वर्षा-ऋतु वर्षा में ही अधिपानी बन जाती है । इसी विज्ञान का लक्ष्य में रख कर—रातपथीया भुति ने कहा है—

वर्षा इ वे सर्व ऋतवः । अध-अदो वर्षमकुम्भं, अदो वर्षमकुम्भं,
इति हि सम्वत्सरान् सम्प्रश्रयन्ति । वर्षा इ ज्वेव सर्वेषामृतूनां रूपम् ।
उत हि तद्रूपानु भवति-यद् ग्रीष्म इव वाऽअथ इति । वर्षादिद्वयपाः ।
अथैतदथ परोक्ष रूपं—यदेव पुरस्ताद् वाति-तद् वसन्तस्य रूपम् ।
यत् स्तनयति-तद् ग्रीष्मस्य । यद् वपति-तद् वर्षायाः । यद्
विधोतते-तच्छरदः । यद् वृष्ट्वोद्गृह्णाति तत्-हयन्तस्य । वर्षा हि
सर्व ऋतवः । ऋतून् प्राविशत् ।

के रासायनिक सम्मिश्रण की प्रवर्धिका प्रक्रिया ही यह है। रासायनिक संयोग में पदार्थ मोक्षता होता है एवं दूसरा पदार्थ मोक्ष्य। मोक्ष्य पदार्थ 'अन्न' का सम्बन्धित होता है एवं मोक्षता पदार्थ अन्नाद् अर्थात् (अन्न खाने वाला) नाम से प्रसिद्ध है। प्रकृतिमण्डल को देखिये। अग्नि मोक्षता है, सोम मोक्ष्य व दोनों ही उत्पन्न श्रुत-उत्पन्न में से दो-दो मार्गों में विभक्त हैं। 'स सरशीरं सत्यम्' इस वाक्य के अनुसार बिल वस्तु में केन्द्र एवं निष्क, मातृ सम्मिश्रित रहते हैं वही 'ऊरु' कहलाया है। 'अद्भुतं सरशीरं च' इस वाक्य के अनुसार बिलों में कोई केन्द्र हो मिलकर न अपना कोई स्थिति नहीं 'अतः पदार्थ' कहलाया है। सूर्य स्रष्टाग्नि है। क्योंकि सूर्योत्पिष्ट इस से ही शरीर है। सूर्य अपना स्वच्छन्द हृदय भी रक्तता है। चन्द्रमा उत्पन्न सोम है। पृथिव्याय वायुम्याग्नि स्रष्टाग्नि है। उत्तरत्पन्न निक्षोम स्रुत सोम है। इति स्रुताग्नि में उत्तरत्पन्न स्रुतसोम की आहुति के तारत्पन्न से वसन्त-मीषा-वर्षा-हेमन्त-शिशिर-इन ५ ऋतुओं का स्वरूप निष्पन्न हुआ है।

'परिमन् काष्ठं अग्निःकृष्णः पदार्थेषु वसन्तो (निवसन्तो) मवन्ति' प्युपति से अग्निहृदि की प्राथमिक अवस्था वसन्त नाम से सम्बन्धित हुई। सूर्य के दशपूर्वाभातवत् से इन दिनों भूमण्डल पर 'मधु' रस की वृद्धि है। 'मधु' रस है। आनन्द है। आनन्दकृता अभ्यक्ताम से प्रसिद्ध पुत्र की प्रभान कता है। अतएव यह मातृव मातृ (वैशाल) पुत्रोत्पन्न का कहलाया है। मधु सम्बन्ध से ही कन्तात्मक सैव वैशाल मातृ मधु मातृव से सम्बन्धित हुए हैं। 'अतिशयेन (अधिकमात्रया) परिमन् । अग्निःकृष्णः पदार्थान् गृह्णाति' इस व्युत्पत्ति से अग्नि की बुवाकृता कहलाई है। 'अतिशयेन ऊरु-मवन्ति परिमन् अस्तं अग्निःकृष्णः' निर्बन्धन से अग्निहृदि का वरमकाश ही 'वर्षा' कहलाया है। पाणिनीय व्यास के अनुसार 'ऊरु' को 'वर्षा' आदेश ही जाण है, अतएव 'ऊरु' शब्द 'वर्षा' में परिवर्तित हो गया है। वृद्ध ही वसन्तधर पूर्ण है वह 'वर्षा' शब्द। मातृ पूरे सम्बन्ध का है। यही मातृ इस प्रातिष्ठ अर्थात् वर्षा व्यास का है। क्योंकि (। मातृ) वर्षा से सम्बन्ध रखने का वा 'वर्षा' शब्द केवल वर्षावत्

—‘अग्निमूस्थानः, बाहुर्वेन्द्रोऽन्तरिक्षस्थानः सूर्योद्युस्थानः’ इस नैमिक मेदान्त के अनुसार (या नि) धृतिवृत्त की चेष्टि है। यही पर यजमानिक वेद प्रतिष्ठित है। इस यजमानिक वेद के छन्दोवेद विधानबद्ध-रसवेद-मे-
से तीन विभक्त हैं। छन्दोवेद ऋग्वेद है। विधानवेद सामवेद है। एवं रसवेद यजुर्वेद है। छन्दोमय ऋग्वेद पुनः ऋक-साम-यजु-वेद से तीन भागों में विभक्त है। एवमेव रसमय यजुर्वेद भी ऋक-यजु-साम वेद से तीन भागों में विभक्त है। एवमेव विधानमय सामवेद भी ऋक-यजु-साम-इन अक्षरान्तर भेदों से तीन भागों में विभक्त है। इनमें सर्वप्रथम ऋक-यजु-साममय ऋग्वेद की ही उल्लेख बनाइए।

विषयवेद ही छन्दोवेद कल्पना गया है। इसी को अग्निवेद कहा गया है। ऋग्वेद ऋग्वेद है। इसमें विष्कम्भ परियाह, एक विष्कम्भ परियाह से युक्त यजु व तीन विभाग प्रत्यक्ष हैं। विसे क्वैदियत्वात्न व्याप्त करता है वही ‘क्वैदियत्वात्’ नाम से प्रतिष्ठा वैदिकारा में विष्कम्भ है वा कि लम्भकतः व्याप्त की भाषा में ‘शब्दमिग’ नाम से प्रतिष्ठित है। व्याप्त-अर्थात् (सम्पाद), उत्पन्न-अर्थात् (उद्भाष) यजु-अर्थात् (मुद्रा) दीपता-अर्थात् (बोद्धा) य जव विष्कम्भ के वर्म हैं। कन्वुपिषद का परिणाम-अर्थात् चारों ओर का वेग उस पिषद का ‘नाम’ है। दो पर-परियाह पर-कन्वुमीमा समाप्त हो जाती है। अतः हम अक्षर ही परिणाम का नाम नाम से व्यवहृत कर सकते हैं। कन्वुपिषद के व्याप्त को वही त्रिगुणित कर दिया जाता है त्रिगुणा कर गिमा जाता है ता वह व्याप्तवर्धित कन्वु का परिणाम अर्थात् चारों ओर का वेग बन जाता करता है। कन्वुपिषद का वद्विमरुत (चारों ओर का वेग) उस कन्वुपिषद के व्याप्त से त्रिगुणित होता है वह निमित्त सिद्धान्त है। व्याप्त ऋक है-वही त्रिगुणित बन कर परिणामरूप नामक में परिणत हो जाता है। इसी आधार पर नाम का ‘त्रिषं नाम’ (तीन अक्षरों का अर्थात् तीन व्याप्ति का एक नाम-एक परिणाम) वह लक्षण हुआ है। यही अक्षरवा सम्बेद की है। त्रिषं समय में एक अक्षरमय का उच्चारण होता है वही उसमें त्रिगुणित समय लगा कर उनी अक्षरमय का उच्चारण किया जाता है ता पदरूप में गीतिमात्र में परिणत होती हुई वही अक्षर

इतप्रकार बलन्त-प्रीप्प-वर्षा-इन तीन श्रुतियों में अग्नि की कमरा-का पुनः-बह इन तीन अकरवाओंका उपभोग हो रहा है। तीनों श्रुत अग्नि-श्रुतों के वेदा आम्मेव-मातृप्रधान हैं। अतएव 'यसन्तो प्रीप्पो वर्षाः' के अनुसार ठे को वेदा मान लिया गया है। ये ही 'देव-श्रुत' नाम से प्रसिद्ध हैं। ज्ञान शुक्ल एकादशी वेदा-तत्त्व के निष्ठा की उपक्रमानुमिति है। वर्षा के अन्त अग्निच्छ शीर्षा होने लगते हैं। अतएव 'यस्मिन् अक्षे अग्निच्छा रश्मि भवन्ति' इत स्मृतपति के अनुसार यह काव 'शरत्' नाम से प्रसिद्ध हुआ है आगे जाकर अग्निच्छ और भी शीर्षा हो जाते हैं। तबसे ही अग्निच्छ को प्रायः बाते हैं। अतएव 'यस्मिन् अक्षे अग्निच्छा हीनतां गता भवन्ति'। स्मृतपति से यह अक्ष 'हेमन्त' कहा गया है। अग्नि के सर्वात्मना क्षीण हो जाने वाली का अक्ष 'पुनः पुनरतिशयेन वा शीर्षा भवन्ति अग्निच्छा रश्मि अक्षे' इत स्मृतपति से 'शिशिर' नाम से प्रसिद्ध हो पड़ा है। इन तीनों अर्थात् शरत्-हेमन्त-शिशिर-इन तीन श्रुतियों में सोमतत्त्व का शास्त्रान्त य है। एवं सोम्य-मातृ ही पितर हैं। इसी आधार पर—

शरत् हेमन्तः शिशिरः—ते पितरः (शत० २।२।१)

यह प्रसिद्ध है। उपर्युक्त बह-श्रुत सम्पूर्ण ही सम्पूर्ण है। अग्नि सोममय होने से वही ब्रह्मवापति है। ब्रह्मचर्यात्मक सम्पूर्ण प्रधानार्थ है तत्त्वतः अग्नि-सोममय बृहते शब्दों में श्रुतमय बह से उत्पन्न हुआ है इसी ब्रह्मविज्ञान की राह में रहते हुए अनेक मन्त्रात् कृष्ण ने कहा है—

सहयसा प्रजा सृष्टा पुरोनाथ प्रजापति ।

अनन प्रसपिष्यन्मेष बोऽस्तिष्ठत्कामधुक् ॥

— गीता ३।१०।

इत तत्त्वतः अग्नि-सोम-बह से ही ब्रह्म की उत्पत्ति हुई है। एवं इ से ब्रह्म पर प्रतिष्ठित प्रजा की उत्पत्ति हुई है। ब्रह्म अग्निमय है

अब इसी 'विचन' नाम के तमवेद को लक्ष्य बनाइए। इसी को महिमा विमूर्तिवेद भी कहा गया है। यह एक निश्चित सिद्धान्त है कि, बिना आप लते हैं उसे देख नहीं सकते। तथा बिना आप देख सकते हैं उत्तम स्पर्श कर सकते। सूक्ष्मपिण्ड हरमपिण्ड से बृहत् है एवं हरमपिण्डल सूक्ष्म व से बृहत् है। स्पर्श पिण्ड का दुष्प्रकार है। भूतारम्भ हरणमासुओं का हेतुम पिण्ड बुद्धि भर का लक्ष्य है। इति में वह नहीं आ सकता। में जाता है उसका वह प्रहिमामपिण्ड विच्छा व्योतिर्मान से प्रतिक्रान्त करता है। इत्यन्तम तस वस्तु का आत्मा है। पिण्ड सूक्ष्म है मा हरमपिण्डल है। प्रत्येक वस्तुपिण्ड में से एक प्राण उसके केन्द्र में बन कर उस वस्तुपिण्ड को केन्द्र बनाता हुआ पिण्ड से बायीं ओर बड़ी दूर अपना एक स्वतन्त्र मण्डल बनाता करता है। इसी बर्हिमण्डल को माय त जाता है। पिण्डावस्थित्य प्राण ही कित्त होकर (दैन कर) बर्हिमण्डल रूप में परिणत होता है। एक वस्तुपिण्ड को आपने सम्मने रख लीबिए। व पर आपनी इति गलते हुए आप उससे पीछे इच्छे बाइए। क्यों क्यो आप के इच्छे बाईये त्यों त्यों उत्तरोत्तर वस्तुपिण्ड क्षोभ दिलाते देने लगेगा। इच्छे प्रे अब आपको वह वस्तुपिण्ड उत्तम किन्तुमात्र निकलार्थ देने लगे उस स्थान र आप लगे हो बाइये। वहाँ से वस्तुपिण्ड को केन्द्र मान कर आप आपने मन में एक वर्तुल हृत् बना बाशिए। वही 'उच्छा' नाम का अन्तिम नाम था। वहाँ वस्तुहीमा लगाया है। यदि आपकी इच्छे इससे बाहिर निवृत्त बावणी, तो अब वह वस्तु आप से तिरोहित हो बावणी। इसी आधार पर तमरहृत्त्ववेत्ता हर्षि तावत्तम ने अन्तिम तम को 'विचन' तम नाम से व्यवहृत किया है। इस तम पर किन्हीं भी मनुष्य कहे होगे तबको अंगरूप मूर्तिपिण्ड समानाकार दिलाई ग। इसी आधार पर इस तम का 'अच्छा सर्व मेन' मन्त्र लक्ष्य क्रिय जाता। यह तम उस हृत् प्रभावति की विभूति है। अतएव विमूर्तिवेत्ताध्याय में अपनी विमूर्तिवी का दिग्दर्शन करते हुए यमवान ने 'वेदान्ता सामवेदोऽस्मि' इ कहा है। आप तमपिण्डल को देखते हैं न कि वस्तुपिण्ड को। वस्तुपिण्ड व तो आप केवल स्पर्श कर सकते हैं। हरणमात्र इस तमवेद में भी बीनों केटी

सामान्यरूप में परिचाय मान ली जाती है। इसी आधार पर भगवान् वैश्वदेव
 साम का गीतिषु सामात्मका' यह लक्षण किया है। किन्तु यह स्पष्ट है,
 किन्तु यह परिचाय है स्वात्त एवं परिचाय से सम्बन्धित (सीमित) यह वस्तुनिष्ठ
 नहीं है। यही वस्तु 'यम' नाम से प्रसिद्ध है। 'यमोनाथ' शब्द-सम है।
 की समष्टि 'यमुनाम्' है। प्रत्येक पदार्थ का सामान्य नाम है वैज्ञानिक रूप
 'यमुना' 'सर्वविध' यमुनाम्'। अतः यह अर्थार्थ (अन्त-वस्तु), यमोनाथ (यम
 वस्तु की चारों ओर से बंध कर उसका स्वरूप स्वरूप करने वाली चीज) शब्द सम
 यम-यमोनाथात्मक शब्द सम-यमः की समष्टि ही वस्तुनिष्ठ है। यही सुप्रसिद्ध
 शब्देद है। इत्यप्रकार उपर्युक्त प्रकार से सुप्रसिद्ध शब्देद में तीनों यही
 अपभोग सिद्ध हो जाता है। इतने की विष्कम्भ (स्वात्त) है यही अर्थ
 परिचाय ही सम है, एवं परिचाय और विष्कम्भ से सीमित का वस्तुनिष्ठ
 यही का नाम 'यमुना' है। यही अर्थवस्तु (सामात्मक) शब्देद का लक्षणित रूप
 निर्धारण है।

१-अन्वोवेदः-शब्दः—

१-विष्कम्भ-शब्द

२-परिचायः-सम

३-यम-यमः

—तद्विषय शब्देद वेदवर्गीयभोगः

परिचायः सम

अन्वोवेद-
प्रतिफलितिरिष



विष्कम्भ-
शब्द

पार्श्वकिन्तु तदित्यं उत्तर उत्तर का व्यास तीन तीन किन्तु छोटा होता जाता है। तोपर बस्तु क्यों छोटी होती जाती है? इसका बही समाधान है। इस व्यास दोनों ओर छप ही साथ सीमाभंग्य बनता जाता है। जैसे श्रृङ्ग (मूर्ति) में होती जाती है ठीक इस क विपरीत काम (मध्यम) उत्तरोत्तर हो जाता जाता है। इसी आधार पर श्रृङ्ग-सम का ब्राह्मणग्रन्थों में 'परोदृश्यः—' र-तर्क्यः' यह लक्षण किया गया है जो कि पारिमाणिक बड़े ही रहस्यपूर्ण शब्द। इन दोनों के अतिरिक्त व्यास का मध्यकिन्तु (कन्द्र-आत्मा) जो कि कुटिलमध्य से श्रृङ्गमात्र से सीधा गमन करता है वही मनुवेद है। इसप्रकार त्रिमयी व्यक्ति ही श्रृङ्ग बरीकरी व्यक्ति ही काम एवं 'यस्य उभयमत्वाः, दृश्यः, इन लक्षणों के अनुसार रघुवेदमहा मनुवेद में भी तीनों वेदों का प्रयोग संश्लिष्ट है।

१-रसवेद-यजुः

दित्यं यजुर्वेदे वेदत्रयोपमोग

१-हृदीयसी-व्यक्तिः-श्रृङ्ग

२-बरीयसी-व्यक्ति-साम

३-यस्य ह० व० मावौ-तद्वस्तु यजुषि

कुन्दोमेद, विद्यनवेद रसवेद, तीनों की समष्टि से पञ्चाय का स्वरूप निष्पन्न होता है। यद्यपि इस नियम में अभी बहुत कुछ बस्तुत्व है। तथापि इस कामान्वय स्वस्व में इससे अधिक निवेदन करना अधिक विस्तार का अनुगमन करना होगा। उपर्युक्त तीनों वेदों का हमने श्रृङ्ग, श्रृङ्ग स्वरूप कहा है। परन्तु यह समझ रखिए कि ये तीनों वेद एक दूसरे के बिना नहीं रह सकते। तीनों के सम्बन्ध से ही वेदत्व का स्वरूप निष्पन्न होता है, यह सर्वप्रमत्त वेदत्व के आत्मोक्त-निर्लोकन से स्पष्ट है।

उपयुक्त वेदत्वकम-निरूपण से ओंकारों की यह मसीमांति शक्त हो गया होगा कि, विश्व के व्यप्ययप्रमत्त तथा व्यप्ययप्रमत्त सम्पूर्ण पदार्थ वैदस्वत्व हैं।

का उपमोग हो रहा है। जिस मण्डल का ऊपर दिगन्तर्जन कराया गया है, मण्डलमण्डल के भीतर अनेक अपभ्रंश मण्डल बन जाया करते हैं। इन मण्डल अमण्डल पूरा पूर्ण मण्डल उत्तर उत्तर मण्डल की अपेक्षा अधिक है। उत्तर मण्डल पूर्ण पूर्ण मण्डल की अपेक्षा कम है। एवं जिस वस्तु का एवं एवं उत्तर मण्डल है उभयविध मण्डलावच्छिन्न वह वस्तु ही यज्ञा है। एत विधानकेवात्मक मन्त्रवेद में—

१—“सामात्मकं-पूर्वं पूर्वं मण्डलं-अकं

२—सामात्मकं उचरोचर मण्डलं-साम

३—चिन्तात्मकेन समन्ततो व्याप्तं वस्तु-यजूंषि” इति
तीनों वेदों का उपमोग हो रहा है।

अब क्रमागत तीनों वस्तुवैवात्म्यक ‘रतवेद’ को लक्षण बनाइए। अकं म मण्डल साम है। दोनों बबोनाच (आयुज) मात्र है। मण्डल, और ५ परिच्छिन्न (छिन्नित-सीमित) वस्तुतत्त्व ही यह है। रत की ही उपलब्धि होने वही वास्तविक वेद है।

इस वस्तुरूप समाप्त्य वस्तुवेद में भी तीनों वेदों का उपमोग हो रहा है। वस्तु हमें छोटी बड़ी दिखाई देने लगती है। इसकी समाधानभूमि यही यज्ञों समान आचार वाले ही दरबारों का निर्माण कराइए। सबसे अन्त द्वार के मध्य में खड़े हो कर दक्षिण दिशि आपकी आगे आगे के द्वार छोड़ देने लगेंगे। सबसे अन्त का (पीछे का) दरवाजा सिद्धुत छोटा दिखाई देगा कि वह दरवाजा समान है तो फिर इस वैशम्य का क्या कारण है, इसका भी यही पूर्वोक्त वस्तुवेद है। वस्तुतत्त्व अगुम्य के कारण वर्तमान के द्वार के सिद्धु उचरोचर छोटा होता जाता है। समस्त कीर्ति। हमने व्याप्त को व्याप्त है। इन व्याप्त का मध्यम माग आगे आकर केन्द्र बन जाता है। आचार के केन्द्र के पार्श्ववर्ती हो सिद्धु आगे के व्याप्त के केन्द्रसिद्धु बना करते हैं केन्द्रसिद्धु आगे के व्याप्त का द्वार बन जाता है। एक केन्द्रसिद्धु

पौं का विगृह्यार्थन कराया गया है, उनका ६-६ के विभाग से एक एक न अर्थात् राशि बन जाता करती है । केन्द्र में तीन (१) अर्थात् पौं मान कर उनमें ६ अर्थात् मिश्राने से विहस्तोम अर्थात् ११ अर्थात् न्त व्याप्त अग्नि का स्वरूप सम्पन्न होता है । और ६-अर्थात् के समन्वय पञ्चदश (पन्द्रह) स्तोम का स्वरूप निर्मित होता है । इन में पुनः ६ के स्थ से एकविंश (इक्कीस) स्तोम की निष्पत्ति हुई है । और ६ के समन्वय त्रिंशत्स्तोम-स्वरूप अर्थात् २१ संख्यायुक्त स्तोम का स्वरूप प्रतिष्ठित है । इन में पुनः और ६ के समन्वय से त्रयस्त्रिंशत्, अर्थात् ३३ स्तोमात्मक र्णा का स्वरूप निष्पन्न हो जाता है । साथ ही में ३३ अर्थात् त्रयस्त्रिंशत् सम्यक् त्रिंशत् का केन्द्रस्थान एक स्वतन्त्र केन्द्रस्थान १७ वाँ अर्थात् बनता है । व प्रकार हृदयस्थ भाग अनिच्छा प्रजापति कहलाया है इसी प्रकार विष्वक्मिति सम्पन्न को अपने उदर में प्रतिष्ठित रखने वाला ३४ अर्थात् त्रयस्त्रिंशत् प्रजापति र्णप्रजापति' कहलाया है । ठीक इसी प्रकार यह तन्त्रप्रजापति इत त्रयस्त्रिंशत्- अर्थात् त्रयस्त्रिंशत् महामन्त्रका का केन्द्र बनता हुआ 'चतुर्विंशत्प्रजापति' नाम से मित है । इसप्रकार त्रिंशत् पञ्चदश, सप्तदश एकविंश त्रिंशत् त्रयस्त्रिंशत्, ३३ से विष्वक्केन्द्र से निकल कर ३४ वें अर्थात् पर्यन्त व्याप्त रहने वाले त्रयस्त्रिंशत् प्रजापत्य वाक्यत्व के ६ स्वतन्त्र स्तोम-विभाग हो जाते हैं । ये ही त्रयस्त्रिंशत् के प्रकार हैं, अर्थात् ६ विभाग हैं । वाक के इन पञ्चदशों का ही नाम वाक्यत्प्रकार है यही वीर्यप्रकार है । वीर्यप्रकार ही वीर्यप्रकार है । इत त्रयस्त्रिंशत् प्रजापत्य के त्रिंशत्स्तोम-पर्यन्त समावस्थापन प्राणाग्नि प्रतिष्ठित । जिसे कि हम निविडावस्थापन अग्नि कह सकते हैं । पञ्चदश (१५) स्तोम-पर्यन्त त्रयस्त्रिंशत्प्राणाग्नि प्रतिष्ठित है । इत त्रयस्त्रिंशत्प्राणाग्नि अग्नि हो अग्नि नाम से व्यवहृत न कर वायु नाम से व्यवहृत कर दिया जाता है । एवं एकविंश स्तोम-पर्यन्त त्रयस्त्रिंशत्प्राणाग्नि प्रतिष्ठित है । इसे आदित्य, अर्थात् इन्द्र नाम से व्यवहृत किया गया है । आदित्य ज्ञानराशि का अविद्याता बन कर अविद्यामन्त्र से 'प्राण' एवं अविद्यामन्त्र से 'सर्वज्ञ' नाम से प्रतिष्ठित हो रहा है । पञ्चदशस्य वायु (तन्त्राग्नि) त्रिंशत्प्राणाग्नि का अविद्याता बनता हुआ अविद्यामन्त्र से वैश्व एवं अविद्यामन्त्र से 'हिरण्यगर्भ' नाम से प्रतिष्ठित

वस्तुतः वेदता पर निमग्न है। राशभृज, बन्धापुत्र, मृगमरीचिक, लघुम्, उपलम्ब नहीं होते? इन सब का उत्तर यही वेद है। जिस वस्तु का वेद है वस्तु उपलम्ब होती है। उपलम्ब ही वेद है, वह पूर्व में स्थित किया ही वा है। वेद पर वेद प्रतिष्ठित है एवं वेद पर वेद प्रतिष्ठित है। वेदतत्त्व अग्नि-तत्त्व है। यह अग्नितत्त्व मर्त्य अमृत-मे से दो मातों में विभक्त है। अग्नि प्राणाग्नि है वही देवता है। यह स्मरता रक्षित कि, हमारे वहाँ प्राण रात्र सर्वत्र 'वेदता' नाम से व्यवहृत किया गया है। मर्त्याग्नि भूतान्नि है। भूतान्नि मित्र है - प्राणाग्नि मदिमात्मपुत्र का अविद्यता बना करता है। १ फल मृग सिद्धता राशभ, अरमा, अय- हिरण्यम् इन आठ वृत्त में पृथिवीमिन्द्र का निर्माण हुआ है। पृथिवी का योता भूतान्निमम है। प्रतिष्ठित रहने वाला अमृतान्नि अर्थात् प्राणाग्नि, अर्थात् देवाग्नि केन्द्र से निकल कर भूमिन्द्र को कन्द्र बनाता हुआ वही वृत्त एक अपना मरबल है। वही अदिर्मरबल अग्नि परिमाणों के अनुसार कण्टकार नाम से प्रतिष्ठित है। निकलने वाला मरबलत्व 'गौ' है। यह व्यवस्था विभक्त है। प्रकार व्यवहार के लिए प्रत्येक वस्तु लक्ष के ११ अंश मान जाते हैं, १ का मात माना जाता है, एवं १ १ अंश की एक एक राशि मान ली है। ठीक इसी प्रकार वेदविज्ञान की बनावट संगति के सिद्धे, बूढ़े राम विज्ञानतत्त्व को सुव्यवस्थितरूप से समझने के सिद्धे श्रुतिवेदों में व्यवस्था प्राणरूप गीतत्व के तन्त्र-तीत गौ के दिनाच से ११ विभाग मान लिए पूर्वोक्त ११ विभागों में ८८ प्राणगौ-तत्त्व संघटित हो जाते हैं। ये प्राणतमसि १४ भाँ प्रजापति करता है। उपर्युक्त ११ विभाग पारि हविर्गोत्र से 'अहर्गोत्र' नाम से प्रतिष्ठित हुए हैं। ११ में अहर्गोत्र पर पृथिवी का निबन्धनाम है। पृथिवी के ११ में अहर्गोत्र पर सूर्य प्रतिष्ठित है। विज्ञान के आधार पर हमारे पुण्यप्राप्त में पृथिवी के पुण्यप्राप्त में ल मानी है। पृथिवीमिन्द्र से निकलने वाला अग्नितत्त्व पृथिवी की लक्ष भुव-ध्रुव-भरुण-अवस्थाओं के कारण, जो कि अवस्थाएँ पन-तरल-न पानी में प्रतिष्ठित हैं निबिडावयव-तरलावयव-वाय्वावयव-इव मा प्रतिष्ठित हैं, इन तीन अवस्थाओं में वसित हो जाता है। ऊपर विव

कारणस्य शक्त्यस्य के आप्लावाद्याह में इन चार अग्नियों से अग्नि ही अभिप्रेत है। अग्नि ही वायु है अग्नि ही आदित्य है। आपोमयबल में प्रसिद्ध अग्नि ही पशु-क्रिया शोभ है। ऐसी अवस्था में चारों तरफों का एकमात्र अग्नि तत्त्व में ही पर्यवसन्न माना जा सकता है माना गया है। अग्नि, वायु, आदित्य एवं पशु की प्रतिष्ठात्मक अक्ष-यजुः साम-अथर्व-मेदमित्र चारों वेद अग्निरूप ही हैं। वह अग्नितत्त्व विहृत् नाम से प्रसिद्ध है। विहृत् का अर्थ 'नव' है। अग्नितत्त्व नवधा विभक्त होने से ही विहृत् कहलाया है। अग्नि के इसी विहृद् भाव का निरूपण करते हुए वाग्भट्टि ने कहा है—

“सोऽक्षमयत् । भूय एव स्यात्, प्रजाययेति । सोऽभाम्यत् , स तपोऽप्यत् । स भान्तस्तपान —फेनमसृजत्, मृद, शुक्लाऽय, ऊत-सिक्तं शर्करां, अश्मानं, अयं , हिरण्यं, ओषधिवनस्पत्यसृजत् । तेनमां पृथिवीं प्राञ्छादयत् । ता वाऽयता नव सृष्टयः । इयम सृज्यत । तस्मादाहुस्त्रिदग्निः । (इयं—पृथिवी)—इय अग्नि ।
—शत ६।१।१।२-१३

इसी आधार पर मूल संख्या की समाप्ति नव पर ही मान ली गई है। ८ संख्या की आधारभूमि पूर्णरूपा (त्रिदुक्ता) प्रथमा संख्या है। उक्त प्रथमा संख्या पर नव-संख्या-मुक्त अग्नि प्रतिष्ठित है। इस एक संख्या के सम्बन्ध से मन्त्रगत अग्नि दशकत्वा हो जाता है। वह दशकत्वा अग्नि मर्ये अग्नि है। वही १ अक्षार्थे अमृत्याग्नि है। इन दोनों के श्रव-वन से आग्नी की वेदछात्राओं का स्वस्व निष्पन्न हुआ है वैया कि कुछ तत्त्व करने का आग्नी प्रकाश किन अवस्था ।

प्रथम दशकत्वा अग्नि में से एक संख्या का श्रव कर वाक्त्रिद । श्रवमात्र ही 'रिक्त (मात्र) है रिक्तमात्र ही श्रव है। वही नवधा विभक्त वाक्त्रिदमित्र अथर्व-वेद है। १ मर्त्याग्नि १ अमृत्याग्नि में एक वन अर्थात् इन्द्र कर दीक्षित। वही

ही रहा है। एवं त्रिष्टुप्स्तोमस्य अग्नि, अर्थात् पनाग्नि अर्चशक्ति का अग्नि कनता हुआ अभ्यात्मशक्ति से यहाँ 'वैश्वानर' नाम से प्रसिद्ध हुआ है, यहाँ 'अभिष्वक्तदष्टि' से 'बिराट्' नाम से प्रसिद्ध हुआ है। शून्य क्रिया अर्च-रत्न ठ शक्तिवर्षों के अग्निष्ठता आदित्य-वायु-अग्नि तीनों वेक्ता मनःप्राणवायु हृदयस्य ब्रह्म के विषय में त्रैलोक्य के विजेता बन रहे हैं। वे ही तीनों वे केनोमनिष्ठ के मुख्य पात्र हैं। त्रिष्टुप्स्तोम अर्थात् ठताईठवे (१७) अर्च में मास्वर छम प्रसिद्धित है। एवं त्र्यर्चशतस्तोम अर्थात् ठैतीत्तवे (१ अर्चगण्य में ब्रह्मरास्पति नाम से प्रसिद्ध पवित्र द्विक्षोम प्रसिद्धित है। इत्यु श्रुतिवर्ष के ११ अर्चगण्य पर्यन्त १, १५, २१ २७ ३३ इस क्रम से अग्नि वायु, आदित्य मास्वरसोम द्विक्षोम व पाँच प्राणवेक्ता प्रसिद्धित हैं। पाँचों की प्रसिद्धता बड़ी महामात्रिक नाम से प्रसिद्ध वेदस्तव है। 'तं वृषा अमुं यज्ञं कृत्वा मर्त्यं तनवामहे'—के अनुसार सभी अग्नीषोमात्मक यज्ञ के। इति पार्थिव महामात्रिक वेदस्तव का विस्तार हुआ है विस्तार हुआ है, उपर्युक्त हुआ है।

श्रुग्बेद अग्नि की प्रसिद्धता है। इती श्रुक से श्रुग्बेदी होवकर्म करते हैं। यजुर्बेद वायु की प्रसिद्धता है। इती यजुः से यजुर्बेदी आभ्यर्चन सम्पन्न करते हैं। सामवेद आदित्य की प्रसिद्धता है। इती साम से सामवेदी क हुए आदित्य बीद्गात्र की इतिकर्षकता पूरी कर रहे हैं। एवं अर्चर्षे तोम (ब्रह्म) की प्रसिद्धता है। यही इति प्राकृतिक त्रिष्टुप् के ब्रह्मा हैं। इती प्राकृतिक ब्रह्म मुन्यम्ब्र ब्रह्म के लिए यह पार्थिव वेदस्तव "यज्ञमात्रिक" नाम से प्रसिद्ध। इती महामात्रिक वेद का स्वरूप अन्तर्गत हुए ब्रह्मरास्पतेता राक्षसि मनु कहा है—

अग्नि-वायु-रश्मिस्तु त्रयं ब्रह्म सनातनम् ।

दुदाह यममिद्वयममृग्यजु मामलक्षणम् ॥

—मनुः

जिसे हमन मीम कहा है वह भी अग्नि ही है। पानी में प्रसिद्ध वाक्ता नाम है। 'अनुर्द्धा विदित' इ वा अथ अग्निराम इ पारिक्य मे प्र

वर्तिमयइत्येतदुक्तं आणित्यं समवेदमयं है। यह साममूर्ति आणित्यं वदस-
 ममय है। अतएव 'आणित्य' को वदसदीधिति कहा गया है। इसी वदस-
 म-सम्बन्ध में आणित्यात्मक साम वदसधना हो जाता है। अथर्व' सममय है।
 'सोमवत्त्व' आपधि पवमान' रस' अग्नि'का, विक' यज्ञिय' धृष्ट, अश्मा
 व' यक्ष्ण' मे' में दृष्टा विमल है। 'न्यूनान्' प्रजा' प्रजायन्ता' इत निमम
 ति के अनुसार एक संख्या में न्यून नवर्तक्यात्मक, अतएव न्यूनविण' नाम में
 'वेद' अथर्व'मयी सोमादृति ही प्रबोध्यति का कारण बना करती है। यही अथर्व
 'नकल'वादिमय नव (९) शाखाएँ हैं। श्रुत' साम' यक्ष्ण' अथर्व' चारी की
 मष्टि मूलब्रह्म है। इस मूलब्रह्म का तुल्य विरय में ज्ञान किया अर्थ-रूप में
 ज्ञान हो रहा है। मूलब्रह्म यदि ब्रह्म है तो ज्ञान-क्रिया-अर्थ रूप तलब्रह्म 'म' ब्रह्म
 व' ब्राह्मण' है। अथर्व' ब्रह्म का विस्तार है। एक कण्ट' का विविचरूप में आस्थान
 ना ही 'व्याख्यान' है। व्याख्यान ही व्याख्या है। ब्राह्मणभाग ही उस मूलब्रह्म
 में ज्ञान किया अर्थ-रूप विस्तारभूमि विविचास्थान है। अतएव वेदा विमल
 अथर्व' को, ज्ञान क्रिया-अर्थ-तत्त्वात्मक ब्राह्मणभाग को इस उस मूलब्रह्म की
 वाक्या मान रह है। संसार के अनुरूप कर्म अर्थतत्त्व (पार्यतत्त्व) पर प्रतिष्ठित
 । यही ब्राह्मणकर्म कर्मब्रह्म है। क्रियातत्त्व उपस्थान है। यह एकान्तस्थान में
 स्थान रखने के कारण 'आख्यक' नाम से प्रसिद्ध है। ज्ञानतत्त्व तत्त्व मौलिक
 आधार है। इसी ज्ञान के आधार पर हमारा आत्मा तत्त्वज्ञान की सभी निश्चय-
 प से प्रतिष्ठित होने में समर्थ होता है। अतएव-'अथ' अर्थान् (सम'प) नि
 र्थात् (निरुप) सीदति आत्मा सा' इस व्युत्पत्ति से ज्ञान को उपनिषद् कहा
 गया है। सीदति'शब्द की प्रत्येक शाखा एक एक स्वतन्त्र मूलब्रह्म है। प्रत्येक मूल
 'का ज्ञान-क्रिया अर्थरूप उपनिषद्-आख्यक-ब्राह्मण से सम्बन्धित है। इसप्रकार
 १२११ संख्या में विमल मूलब्रह्म के ब्राह्मण आख्यक, उपनिषद्, इतनी ही
 १२१२ अथान्तर ब्राह्मणविभाग ही होते हैं। यह है प्राकृतिक निरुप अर्थरूप के
 व सीदित्य स्वकान्तिवर्धन। प्रकाशान्तर में ही समस्त कीदित्य कि-मूर्ति निरुप
 ब्रह्मण्ड है। वदित्य से सोमवदस नामक है। साम एवं अग्नि-वाणी गति-

समुद्रादूर्ध्वादिषि सम्बत्सरो अत्रायत ।

अहोरात्राणि विदधद्विश्वस्य मियतो वशी ॥२॥

सूर्याचन्द्रमर्मा घाता यथापूर्वकल्पयत् ।

दिव्यं च पृथिवीं चान्तरिक्षमपो स्व ॥३॥

—शुकमहिसा १०।१३०।१-२-३। ॐ ।

उक्त मन्त्रश्रुति के अनुसार प्रजापति के तप से अर्थात् मनायाण-
शास्त्रमय भ्रम—तप—भ्रम से अतम्यस्तव उत्पन्न हुए हैं । पहले शब्दा
में पुरुषप्रजापति (सत्पुरुषपुरुषात्मक अतम्यमातृमूर्ति स्वयम्भू प्रजापति) का
‘ही अद्’ भाग स्वयं बना है । एक अद् भाग अद् बना है । शब्दात्मक अद् तप
से एवं पूर्णतमक स्वभाव से ही त्रिलोक्य एवं तत्त्वस्था प्रजा का विकास हुआ
है । ‘अद्भव्यमशरीरं अतम्य—महदयं सशरीरं सत्यम्’ ये ही अद्-रूप के
वैज्ञानिक लक्षण हैं जो पूर्व में भी निरिह हैं ।

ॐ—“अपिशाणममक की समष्टिरूप सत्पुरुष-पुरुषात्मक प्रजापति
के पाश्चात्य भ्रम से अनुप्राणित तप से तदा मनोमय सन्तपन से अमीश्व-
प्रचयद्वारण प्रदीप्त बन हुए तप से सर्वप्रथम अतसत्य-रूप अद् एवं
सुप्रका तत्त्व ही प्रादुर्भूत हुए । इससे बारुणीरात्रिरूप परमेष्ठी का आवि-
र्भाव हुआ । इससे राक्षसी-त्रिलोकी का स्वल्प-सम्पादक अखण्डसमुद्र
उत्पन्न हुआ । इस अर्णवसमुद्र के आधार पर सौर सम्प्रसार का आवि-
र्भाव हुआ । तदनुगत अहारात्र व्यक्त हुए । तत्सारीमूत सूर्य-चन्द्रमा
अभिप्रेत हुए । आर यों पृथिवी-अन्तरिक्ष—(चन्द्रमा) द्यौ (सूर्य),
एवं ‘मृ’ रूप परमेष्ठी-इन चार लोकों से विश्वग्रहण व्यवस्थित बना” ।
इस मन्त्रप्रयोग का विराट् वैज्ञानिक समन्वय ‘पञ्चतत्वात्मिका-विश्वविद्या’
नामक रचनाय बतलाने में ही दृष्टान्त चाहिए ।

मायाकृत व्यक्तित्व यदुर्वेद है। तीनों का अभिजाता ब्रह्मवेद अथवा वेद।
इसको शब्दों में रख कर महाबल विधिरि ने कहा है—

अग्न्यो जातां सर्वशो मूर्ध्निमाहुः—

सर्वा गतिर्यामुषी हैव शश्वत ।

सर्व तेजः मामरूप्य इ शश्वत

सर्व हृद् प्रज्ञाया (अथर्ववेदन) हैव सृष्टम् ।

—तै. ब्रा० ३।१।१५।१-२

उत्पत्तिदानुगत मौलिक शास्त्रावेद का (एवं तदनुगत शास्त्रावेद का)
और भी स्पष्टीकरण कर दिया जाय। वह स्पष्टिना संक्षिप्त है पूर्व के निरूप
कि शास्त्रात्मिक वेदशास्त्राओं का मूलधारण अग्नीशोमात्मक महामात्रिक है
ही है। अग्नि-सोम-का विचार ही उत्पत्तिमक वेदशास्त्रा-विभाग का
है। एवं निरूप्य वेदशास्त्रा-विभाग ही निरूप्य शास्त्रवेदशास्त्रा-विभाग
धारण है। उत्पत्तिमक वेदशास्त्रानुक्तों कि अग्नि-सोम-विचार का पूर्व में
दर्शन कराया गया है वह अभी अपूर्ण है। अथवा विभिन्न दृष्टिकोण से
रखने वाला है। अतएव आवश्यक है कि अग्नि-सोम-विचार का
स्वरूप भी संक्षेप से दो शब्दों में उपस्थित कर दिया जाय।

“शुभ्यमम्यत्-स्थान-पूणमम्यत्-स्थानम्” इति विज्ञान-विज्ञान के
चार अमृतमृत्युमय शक्त्यात्मक उत्पत्तिमक अग्निशक्तिविरहितमूर्ति,
अग्नीशुभ्यत्, सृष्टिमात्री प्रजापति का ‘शुभ्य’ एक स्वतन्त्र स्थान माना गया।
पूर्ण एक पूरक स्थान माना गया है। विज्ञानियों का कहना है कि प्रजा
अपने शुभ्य-पूर्ण-मात्रों के समन्वय से ही प्रजापति की है। अतएव व
प्रजापति प्रत्येक पक्ष शुभ्य, एवं पूर्ण दोनों मात्रों से निरूप्य समन्वित है।
पक्ष प्रजापति की वे शुभ्य-पूर्ण विभूतियाँ अत-सत्य मात्री से प्रसिद्ध
अतः शुभ्यम् ‘मर्त्य पूणम्’ ।

अतश्च सत्यं चाभीज्ञातपसोऽप्यवापत ।

ततो राज्यनायत ततः समुत्ते

४ ॥१॥

इस शून्य-पूर्यविवेचन से प्रकृत में केवल वही प्रत्यक्ष है कि, पूर्यलक्षण अग्नि के विघटन की मूलप्रतिष्ठा शून्यलक्ष शून्य व्याप ही करते हैं। अप-गर्म प्रविष्ट न्यायिन ही विघटित होता है। उदाहरण के लिए शारीराग्नि-विघटन ही लीजिए। इति तु पञ्चग्यामाहुतायाप पुरुषवचसो भवन्ति इत स्तोत्र विज्ञान के अनुसार व्यापक व्याप ही हमारे पारमैतिक शरीर के व्यापक करते हैं। अपतर्म में ही शारीराग्नि भी विघटित होती है। इसी अग्निविघटन से शरीर का विघटन-लक्षण विघटित होता है। दैनिक शारीराग्निव्यय में भी अप-लक्षण अज्ञात ही अग्निविघटन का कारण बन रही है। ज्ञान से शारीराग्नि गीत हो जाता है वह लार्बजनीन है। सुविचक में इसी व्यापीमव पारमैत्य सुत्र के गर्म में अग्निव्यय बीजक से प्रकट होता हुआ अग्न में शरीर-संस्थापन परिणत होता है। ईश्वरि—

सोऽमिध्याय शरीरात्-स्वात्-सिसृक्षुर्विविधाः प्रधा ।
अथ एव ससर्जदा तासु बीजममासुवत् ॥

—मनु

इत्यादि मानवीय ज्ञान से रहता है। किंतु प्रकार अपूर्ण के गर्म में प्रविष्ट अग्नि विघटित होता है। एकमेव इन गर्माग्नि के लक्षण से परिणित रूप स्वर्ण अपूर्ण का भी विघटन हुआ है। अपतत्त्व बलरूप से स्तोत्रगुणक करता हुआ। अथ ससर्जदा रम्या है। तथापि गर्मत्व से शरीरगुणक अतएव विघटनरम्या अग्नि ६ लक्ष्य में इन व्याप का भी विघटनरम्या में आना पड़ता है। इस प्रकार गर्माग्नि के लक्षण से विघटनरम्या में आने वाले ये व्याप ६ मायों में विभक्त हो जाते हैं। अतएव अपूर्ण का ६ प्रकार से विघटित हो रहा है।

मान लीजिए—अभी अपूर्ण का विघटन नहीं हुआ, अभी वह अपने स्वाभाविक शून्यलक्षण शून्यमात्र में ही परिणत है। अग्नि इसके गर्म में प्रविष्ट हुआ। अतएव इसी विघटनरम्या का कारण हुआ। इस विघटनरम्या से ही 'वायु',

शून्य-पूर्णात्मक ये श्रुत-उत्पत्ति के ही आपने सुपरिवृष्ट अग्नि और वे (आप) हैं। अग्नि-उत्पत्ति है यह आपने अज्ञातमात्र से पूर्ण है। अपूर्णत्व है यह आपने अज्ञातमात्र से शून्य है। शून्य-श्रुत-अपत्तत्वं पूर्णता का प्रतीक है पूर्ण-अज्ञ-अग्नि-उत्पत्ति शून्य का प्रतीक है। अपूर्णत्व ही केन्द्र में अज्ञातमात्र में परिणत होता हुआ अज्ञात अग्नि का आकार है एवं केन्द्रत्व अग्नि विकास की चरम सीमा पर पहुँच कर श्रुतता का आकार है। इसी आधार पर शून्य अर्थात् आप को पूर्ण अग्नि का, एवं पूर्ण को शून्य का प्रतीक माना है। अतएव—‘यद्वै न्यूनं तत्तत्पूर्णं यत्तत्पूर्णं तन्न्यूनम्’ यह लोकसिद्ध आत्मज्ञान का प्रतीक है। इसका तात्पर्य लोकमात्र में यही है कि जो अपूर्ण है—पूरा है एवं जो पूरा है—वह अपूर्ण है। क्या रहस्य है इसका ?। आमी इस पर के विश्लेषण का नहीं आवश्यक नहीं है। केवल यही ज्ञान होना पर्याप्त होना कि ‘यद्वै न्यूनं तत्तत्पूर्णम्। यत्तत्पूर्णं तन्न्यूनम्’ इस वैदिक-विज्ञान के सिद्धांत को अपनी आचारमीमांसा में व्यवहृत करने वाली यहाँ की जनता द्वारा सम्भव को सुरक्षित रखने के लिए विष्णुआर्चनासूक्त में सर्वत्र अपूर्ण संज्ञा ही प्रधानता दिया करती है। सुपरिवृष्ट है कि—दक्षिणा-दान में ११-११-१ १ १-इत्यन्तर अपूर्णता कर दी जाती है एक संख्या अधिक कर जिसका तात्पर्य यही है कि, आमी सम्भव दूट न जाने अष्टि प्रधान नहीं कारण है कि, जाह्नवि कर्मों की जो दक्षिणा है वह पूर्ण ही दी जाती क्योंकि आद्य पुन पुनः अमीश्रित नहीं है मानव की।

पूरी संख्या अपूर्ण है, अपूर्ण संख्या पूरी है। धूमा का नाम पूर्णत्व अस्मिता का नाम अपूर्णता है। १०-२ -४ -५ -१ -१ -१ -इत्यादि संख्याओं में विरामस्वर का समावेश है आमी विज्ञान का अर्थ है समुद्र लक्षणा पूर्णता का अर्थ है। यही अर्थ है एवं यही इन पूर्ण संख्याओं अपूर्णता है। ११ ११-५१-१ १-१ १-इत्यादि अपूर्ण संख्याओं में। विज्ञान का समावेश है समुद्रलक्षणा पूर्णता प्रकल्प है यही हमकी पूर्णता यही कारण है कि, दानधर्म में दानधर्म की संख्या तथा अपूर्ण ही रहती है। केवल निचनधर्म (जाह्नविधर्म) में पूर्ण दक्षिणा का विधान होता है।

इस शून्य-पूर्याविवेचन से प्रकृत में केवल यही प्रकृतम् है कि, पूर्याविवेचन
 अग्नि के विघ्न की मूलप्रतिष्ठा शून्यत्व ही का है । अपूर्-गर्म
 विघ्न स्वप्ति ही विकसित होता है । उपाहरण के लिए शरीराग्नि-विकास
 ही लीजिए । इति तु पञ्चम्यामाहुतावाप पुरुषवत्सो भवन्ति इव
 शेष निष्ठा के अनुसार स्वात्मक आप ही हमारे प्राथमिक शरीर के आर
 ५ बनते हैं । अपूर्गर्म में ही शरीराग्नि की चिति होती है । इसी अग्निचिति से
 तपस्वि का जितन-गच्छाण विघ्न होता है । दैनिक शरीराग्निवत् में भी अपूर्-
 ग्या अभावि ही अग्निविकास का कारण बन रही है । ज्ञान से शरीराग्नि
 तप हो जाता है वह तार्किकीन है । लक्षिक में इसी अपोमव पारमेष्ठ्य
 ५ के गर्म में अग्निवत्त्व कीवत्त से प्रकृत होता हुआ अग्नि में लैर-संस्थाप
 परिणत होता है । वैद्यकि—

सोऽभिध्याय शरीरात्-स्वात्-सिसृक्षुर्विधिषाः प्रज्ञा ।

अप एव सप्तर्षिदौ वासु भीजमगासृजत् ॥

—मनु

इत्यदि मानवीय वचन से स्पष्ट है । जित प्रकार अपूर्तत्व के गर्म में प्रविष्टि
 में विकसित होता है एवमेव इन गर्माग्नि के तपस्व से परिमितरूप स्वर्
 न्तत्व का भी विकास हुआ है । अपूर्तत्व स्वरूपत्व से स्नेहगुणक बनता हुआ
 ५ ये मेकोवत्त्वम् है । तथापि गर्मत्व से को गुणक अतएव विकसितवर्मा अग्नि
 महोत्तम से इन आप को भी विकसितवर्मा में आना पड़ता है । इस प्रकार
 गर्म अग्नि के तपस्व से विकसितवर्मा में आने वाले वे आप ५ मायी में
 प्रकृत हो जाते हैं । तपस्वः अपूर्तत्व का ५ प्रकार से विकसित हो रहा है ।

मान लीजिए—अभी अपूर्तत्व का विकास नहीं हुआ, अभी वह अपने स्वात्म-
 ५ अतत्त्वक शून्यमात्र में ही परिणत है । अग्नि इसके गर्म में प्रविष्ट हुआ ।
 तपः इसके विकासविशेष का कारण हुआ । इस विकासविशेष से ही 'वायु',

सोम^१, अग्नि^२, यम^३, आदित्य^४ ' इन पाँच कर्मों का विकास हुआ कि हम अग्निगर्म के सम्बन्ध से ऋतु आया के स्वरूप कह सकते हैं। इस प्रकार वही आया-‘आप-वासु-सोम-अग्नि-यम-आदित्य’ इन ६ मंत्रों परिकृत होकर—

आपो भृशज्जिरोरूप, आपो भृशज्जिरोमयम् ।

अन्तरैरेव प्रयो वेदा भृगूनज्जिन्स भिता ॥

—गोपयमाद्यण

इस गोपयमन्त्रि को चरितार्थ करने लगे। आप-वासु-सोम-अग्नि भृगूनज्जिरोरूप आया हैं एवं पृथ्वी से मेदिनी पृथ्वी की ओर ये पानी बरखा करते हैं। अग्नि यम-आदित्य-समष्टि अद्विष्टकक्षण आया हैं एवं ये अद्विष्टकक्षण आप-मेदिनी से पृथ्वी की ओर बरखा करते हैं। अतः प्रकार पृथ्वी पर वृष्टि होती है एवं पृथ्वी से पृथ्वी की ओर मी वृष्टि हुआ करती है। इस समानवर्षण के आश्रय में गौरव-अहर्षण। पृथ्वी से पर्वत-वासु के द्वारा मागल पानी बरखा। एवं पृथ्वी से आग्नेय वायु के द्वारा अद्विष्ट-पानी पृथ्वी में बरखा है। इस वृष्टिविज्ञान का स्पर्धीकरण करते हुए एक स्थान पर ऋग्वेद ने कहा है—

समानमेतदुदकमुन्मैत्यव आदमिः ।

भूमि पत्रन्या जिन्यन्ति, दिवं जिन्यन्त्यमन्य ॥

—ऋग्वेदः

उक्त ६ अक्षरवाची के सम्बन्ध में ही इस आरामय अक्षरवाची को ‘गुरुमन्त्र’ कहा गया है (देखिए ईशोपनियविज्ञानभाष्य)। यही गुरुमन्त्र विज्ञान, अक्षरवाची यत्—यत्—लक्षण गुरुमन्त्र का अर्थ, अक्षरवाची पवित्र होने से ‘स्वयं’ नाम से प्रसिद्ध है जो कि बरोक्षयि देवताओं की परोक्षमन्त्रा में सुवैद्य नाम से व्यवहृत हुआ है। इसी को गोपय ने ‘गुरुमन्त्र’ कहा है—(गो मा १।१।१)। गुरुमन्त्र के ही ‘गुरुमन्त्र’ वाक का विज्ञान हुआ है अतः कहते हैं कि ‘गुरुमन्त्र’ २ इत्यादि रूप में प्रयोग हुआ करता है। आशोमयी गुरुमन्त्र-पाद का प्रमाणरूप वर आशोमय गुरुमन्त्र का अर्थ आया रूप में स्वरूपान का रहा है एवं २५ पाँच कर्मों से पूरा स्थान बन रहा है—

१—(१)—आपः—विकासात् पूर्वस्वरूपम्—शून्यस्थानम् (अतम्)

२-१ (२) वायुः—प्रथमो विकासः—पूर्य स्थानम् (सत्त्वम्)

३-२ (३)—सोमः—द्वितीयो विकासः—पूर्य स्थानम् (सत्त्वम्)

४-३ (१)—अग्निः—तृतीयो विकासः—पूर्य स्थानम् (")

५-४ (२)—यमः—चतुर्थो विकासः—पूर्य स्थानम् (")

६-५ (३)—आदित्यः—पञ्चमो विकासः—पूर्य स्थानम् (")

अतः विकासक्रम का बूढ़ी दृष्टि में सम्मन्वय कीजिए । किंतु ये विकास का आरम्भ होता है वह किन्तु उत्तरपात्री विकास का शून्यक्रम है । इसी शून्यक्रम के कारण इस पूर्वस्वरूप का हम अतः लक्षण 'अस्वरूप' कहेंगे । इस अस्वरूपमय शून्यस्वरूप का नाम 'आपः' है । इस शून्यस्वरूप से वा परिता विकास हुआ है वही 'वायु' है । वायुलक्षण इस प्रथम विकास में विकास की एक मात्रा (१) का लक्षण है । एकमात्रिक वायुविकास का द्वितीय विकास 'सोम' है । इसमें विकास की दो (२) मात्राएँ हैं । आपः वायु-सोमः' इन तीन स्था १ में तो आप का अपस्य लुपित रहता है । जब द्विमात्रिक सोम का तृतीय विकास होता है तो यह आपः अद्विग-रूप में परिणत हो जाता है जो कि अद्विगमय अप्स्यस्वरूपमय स्वरूप का पूर्व धर्म है । अप्स्यत्व की आपः, वायुः, सोमः ये तीनों अप्स्यता स्वरूप धर्म से युक्त थी, जबकि अद्विगमयी तेश्वर्धर्म से युक्त हो जाती है । इसी धर्मरक्षण से गतिरूपम् उत्पन्न हो पाता है । मृगुत्वही वही आपद्विगम्यरूप है, वही अद्विगमयी मतिवर्धनमयिष्ठा बन जाती है । साथ ही यह भी स्मरण करने की बात है कि तृतीय विकास में आपःलक्षण सोम अद्विगम्य में हो परिणत हो जाता है । वस्तु अस्त्यमयमयत्व से उत्पन्न करने 'अप्स्य' का परिणाम नहीं करता । इसीलिए तो आपः का मृगुत्व अद्विग के लक्षण भी सम्मन्वय मान लिया है । तीनों मृगु, एवं तीनों अद्विग, जहाँ 'आपः' है । अप्स्यत्व के ही मृगु अद्विग-भेद ने दो भेद-विभाग हैं ।

भृगुजयी का जो तीसरा सोम नाम है—इन्हीं एवं अद्विग्रावयी में जो अग्निमग है उसकी इन दोनों की समान विकासमात्रा है। हिमाग्निक ही है हिमाग्निक ही अग्नि है। इसप्रकार 'सोम-अग्नि' दोनों की * समान विकास की चार संस्था ही रह जाती हैं। यम तृतीय विकास है आदित्य विकास है। इसप्रकार 'यामु अग्नापोमो यम' आदित्य में से वं तत्त्व के पूर्वोक्त पाँचवा विकास चतुर्थ विकास पर ही विद्यमान है।

आपो भृगवङ्गिरोरूपम्—

- १- १—आपो—अरूपरूपं शून्यस्थानम् (विकासमात्र)।
- २- १—यामु—विकाससप्तम्य प्रथमं रूपम् (विकासस्यैका मात्रा)।
- ३- } २—अग्ना पोमा—विकासस्य द्वितीयं रूपम् (विकासस्य द्वे मात्रा)।
- ४- }
- ५- ३—यम—विकासस्य तृतीयं रूपम् (विकासस्य तिस्रो मात्रा)।
- ६- ४—आदित्य विकासस्य चतुर्थं रूपम् (विकासस्य चतस्रो मात्रा)।

अपस्तम्ब के इन्हीं चार विकासधाराओं का इत वेदप्रकरण में अमरा—'एवं वराक—रातक—मह्यम्' इन नामों से व्यक्तित्व दिया जाचका। विकास मात्रक अथवा अरूपरूपक अथवा व अग्रयानसमक स्थानतत्त्व अपस्तम्ब शून्यस्थान है शून्यस्थान है। इन्हीं एकमात्रिक प्रथम विकास

* इसी समानविकासमात्रा से अग्नि-सोम की 'समा माना यथा है द्विग्राव तवाहमस्मि सकय म्योक्तः' इत्यादि रूप से अम्य निरुपों में विस्तार से निरूपित है।

समुद्रजी का वह तीव्र मन मांग है—इसकी एवं अजिगन्धी में बं
 अग्निमग है उसकी इन दोनों की समान विकासमात्रा है। अग्निविह है
 है अग्निविह ही अग्नि है। इस प्रकार 'मेल-अग्नि' दोनों की • अग्नि
 विकास की बार बरबा ही गू बाती है। यम तृति विकास है अग्नि व
 विकास है इस प्रकार 'धामु' अग्नि-पेमाँ यम अग्नि-पेमाँ मेर - ६
 तत्व के पूर्व पञ्च विकास अनुष्ठान विकास पर ही विद्यमान है।

आपा मृत्वाप्तिराम्यम्—

- १- ७—आप-अनर्पणं शून्यस्थानम् (विकासमात्रा)।
- २- १—वायु—विक्रमजम्ब प्रथम रूपम् (विकासमध्यमा मात्रा)।
- ३- } २—अग्नि पामा—विक्रमजम्ब द्वितीय रूपम् (विकासमध्यमा मात्रा)।
- ४- }
- ५- ३—यम—विक्रमजम्ब तृतीय रूपम् (विकासमध्यमा मात्रा)।
- ६- ४—आदित्य—विक्रमजम्ब चतुर्थ रूपम् (विकासमध्यमा मात्रा)।

अपस्तम्ब के इसी बार विकासमात्राओं की इस वृत्तवर्ग में अग्नि—'एक
 वृत्तक'—'शून्यक'—'सहस्रक' इन नामों से व्यवहृत स्थिति काफ़ी । यह
 मापकन अद्वय अग्नि-मध्यम अद्वय व अग्नि-मध्यमक रचनात्मक
 अपस्तम्ब शून्यस्थान है, शून्यस्थान है। इसका वृत्तवर्ग प्रथम वि

• इसी अग्नि-विकासमात्रा के अग्नि-रूप का 'मित्रा' माना गया है, यही
 'मित्रा-मित्रि' मकर म्योक्ता' इत्यादि रूप के अन्य विक्रमों में विस्तार से वि
 वि है।

चतुर्धसंस्थानपरिलेखः—

१-प्रथमं स्थानम्	२-द्वितीयं स्थानम्	३-तृतीयं स्थानम्	४-चतुर्थं स्थानम्
(१)-एकस्थानम्	(२)-द्विस्थानम्	(३)-त्रिस्थानम्	(४)-चतुस्थानम्
(१)-एकम्	(१)-दशकम्	(१)-शतकम्	(१)-हजारम्
— (१)	१-०-(१)	१-०-०-(१)	१-०-०-(१)
१-(१)	१-१-(११)	१-०-१-(११)	१-०-१-(११)
०-१-(२)	२-१-(२१)	१-०-२-(१२)	१-०-२-(१२)
—१-(३)	३-१-(३१)	१-०-३-(१३)	१-०-३-(१३)
—४-(४)	४-१-(४१)	१-०-४-(१०४)	१-०-४-(१०४)
—५-(५)	५-१-(५१)	१-०-५-(१०५)	१-०-५-(१०५)
—६-(६)	६-१-(६१)	१-०-६-(१०६)	१-०-६-(१०६)
—७-(७)	७-१-(७१)	१-०-७-(१०७)	१-०-७-(१०७)
—८-(८)	८-१-(८१)	१-०-८-(१०८)	१-०-८-(१०८)
—९-(९)	९-१-(९१)	१-०-९-(१०९)	१-०-९-(१०९)
६	६६	६६	६६६

विद्यमानगुणकी इन चारों संख्याओं के साथ 'नव' (९) संख्या विशेषरूप से
 है। विमप्रकार वैदिक कालीन राज्य में संख्या ९, एवं 'अन्न' का।
 १० माना गया है। एवमेव 'नव' राज्य ९ संख्या का एवं 'नवीनता'
 १० माना गया है। 'अन्यो न्यो भवति जायमानः' इत्यादि मात्र
 ठीक १० राज्य इस 'नूतन' भाव का ही वाचक है। 'नव' राज्य ९ संख्या,
 'नूतनता' दोनों का वाचक क्यों माना गया? इस प्रश्न का उत्तर भी इती
 मिल रहा है। वाचमान वस्तु कुछ समय पर्यन्त (अपने
 उत्तमामात्र के धारण के कारण) नवीन कहलाती है, इतिहास वाचमान को
 (नवीन) कहना अशुभ्य बनता है। एवं उत्पत्ति का कारणभूत तत्त्व मौ
 १० में पुनः रहता है। तद्विधान नी संख्या पर ही उपरान्त है इतिहास
 मान को नव (९) संख्या से पुनः कहना अनुपपन्न बनता है।

समूहों विश्व महाकलात्रिभुज सम्प्रदायक सम्प्रदायमूर्ति विराट्प्रजापति
विषय मान है। 'पुरुष पदेन मयं यदमृतं यच्च भाव्यन् यदु मंदिन' इत्यादि
वे के अनुसार सृष्टिसागरपानीय एककल पार्ष्णि वैश्वानर अग्नि सृष्टिसागरपानी
य सृष्टि सम्प्रदायक आन्तरिक सृष्टि सम्प्रदायक वायु सृष्टिसागरपानीय एककल दिव्य
वे इन्द्र की तन्त्रिकता दशकल अतएव 'विद्या' नाम से प्रसिद्ध वैश्वोक्त-
त्यक्त प्रजापतिपुरुष ही प्रजापति के उत्पन्न बना करते हैं। महाकलात्रिभुज की
तन्त्रिक ही 'महाकला' नाम से प्रसिद्ध है। महाकला में क्योंकि १ पर्व है
उत्तर महाकलात्रिभुजिका इत महाकला के भी अग्नि, वायु, योद्धा,
सैन्य, विद्वत्सम्प्रदाय आदि १ पर्व मानें गए हैं किन्तु इस महाकलात्रिभुज
सम्प्रदायक अग्न्युत्पत्ति में स्वीकृत्य कर दिया गया है। इनप्रकार अग्नि
के सृष्टि सम्प्रदाय में अग्निसागरपानीय प्रजापति अग्नि-वायु-सृष्टिसागरपानी १

• “नरो नरो मरति जायमानोऽह्नां स्तुल्यमाभेत्यग्रम् ।

भागं दवेभ्यो विद्वात्सायन् प्र च श्रमास्तिरत्र दापमायुः ॥

कजाओं से दृशकत बनते हुए पूर्ण बन रहे हैं। इत दृष्टि से पूर्ण विभाम यद्यपि संस्था पर ही माना जाना चाहिए था। किन्तु १ पर समाधान के विद्यत का अवरोध है, अतः २ संस्था पर ही पूर्णता मान ली है। पूर्ण संस्था कभी अप्रभावी प्रजननकर्म का कारण नहीं बनती। ऐत 'भ्यूनाहो प्रजाः प्रजाकृते' (छठ २।१।१।१३) इत्यादि नियम से ही भी निवेदन किया जा शुद्ध है।

ज्योतिष-परिमत्या के अनुसार शून्य () को पूर्ण कहा गया है। एते वैदिक-परिमत्या में 'अस्तु' कहा गया है। यहि शून्य-भावादिनय है पूर्ण निरुक्ता है। "नञ् मूलधारण सम्पत्त है अमृत है अनिरुक्त है। सम्पत्त के कारण ही तब सर्वमूल को 'अस्तु' कहा गया है जो कि अस्तु (शून्य)- 'सदेमश्ममऽसहासीत कममसत सज्जायत' के अनुसार अमृत (पूर्ण) है पूर्ण है। 'पूर्ण' का लक्षण है-'पूराजा'। सर्वत-अधिष्ठान और मुख्यत्व ही शून्यता है यही पूर्णभाव है। अस्तु का फल के केन्द्र से निराली शक्ति का सर्वत समानरूप से विस्तार हुआ करता है। जिसे हम कहते हैं वह भी शही समान-शक्तिविस्तार से पूर्ण है। आगे के २ भाग शून्य नामक पूर्णत्वक किन्तुभाव से निकले हुए हैं। यह विचारमान ही २ के कारण 'नञ्' नाम से व्यञ्जित हुआ है।

- अस्तुत्वक शून्यत्वक लक्ष्यः पूर्णः प्रचारः—
- सर्वज्ञत्वं—इन्द्राद्यस्तुत्वकः तदसत्त्वित्वानीयः, एककतः—१
- हिरण्यगर्भमूर्ति—आयुत्वकः तदसत्त्वित्वानीयः अष्टकतः—८
- वैश्वदेवमूर्ति—अप्युत्वकः तदसत्त्वित्वानीयः, एककतः—१

अस्तुत्वक-प्रचारः

A—'अस्तु' का विचार वैज्ञानिक विवेचन गीताविद्वान्माध्यममिद्वान् 'प्रजाकृत्यपरीक्षा' नामक कृति में देवता चाहिए।

यह तो हुआ आधिपैतिकसृष्टि-अनुकूलो नवमात्र । अब आप्तात्मिक-दृष्टि से विचार कीजिए । शुक्र-शोणित के दाम्पत्यभाव से प्रवोत्पत्ति हुई है । शुक्र सौम्य है शोणित आग्नेय है । आग्नेय शोणित प्रसवेवमय है सौम्य शुक्र प्रसवेवमय है । आप ही मुवह्वेद है । यही अमर्ष है । यगुवयी अद्विरावयी में इनके ६ पर हैं । अर्ध ५ ३ ३ अम मेरु से आग्नेय प्रसवेव के ४ पर हैं । १+८ के संकलन में शुक्र-शोणित का दाम्पत्यभाव बिछू बन रहा है । यही विगन्मय्या एवम न्यूनमात्र में प्रवोत्पत्ति का कारण बनती है । यही आप्तात्मिक मात्र का 'नयो मया मपति आयमान रहस्य है ।

जिये हम शून्य रहने हैं यही सृष्टि का 'बीज' है । जिस प्रकार सुसूक्त इस बीज कालांतर में महाहृत्कार में विकसित हो जाता है एवमेव महाकाल-महाधली के दाम्पत्यभाव में कृतकर यही शून्यबीज महासृष्टि-विकास का कारण बना करता है । संख्याविज्ञान के अनुसार केवल शून्यकिन्तु ही परार्थ-संख्यापर्यन्त विस्तृत हुई है । शून्य शून्यकिन्तु अतःप्रसक्तपरा अपनत्व का वह पिण्डमात्र है जिसके गर्भ में अपन प्रतिष्ठित है । इनके विकास की चरम सीमा परार्थ संख्या मानी गई है । शून्यविरह शून्यकिन्तु है परम्पमात्र इली का अन्तिम विज्ञान है । वयसि अनुसंधानात्मक हमारे वेद्यात्म्यप्रकरणा में इस महाविकास का कोई उपरान्त नहीं है । वैदिक-विकासक्रम व्यस्तसंस्था पर ही विरामित है । तथारि वैदानुकूली 'सहस्र वै पूषम्'-पूर्ण वै सहस्रम्" इत्यादि वचनों के आधार पर अति अस्मर्थिकी ने यह कहना कर हाजी है कि, "वैदिक युग के अन्तिम तदस्य लक्ष्य से ही परिचित थे, उर्ध्व आमे लक्ष्य न आती थी" इस अर्थ के निराकरण के लिए वयस में ही प्रतिपादित संख्याविकास का स्वरूप प्रस्तुत उद्धृत कर दिया जा ॥ है वैमिनीयननिपुणाग्र्या में इस संख्या-विकासों का विशिष्ट निरूपण हुआ है । विस्तारमिता इस विचार को स्पष्टकर न देते हुए वैदिकमय संख्याविकास का एवं तदनुगत लौकिकमय संख्याविकास ही यहाँ उद्धृत कर दी जा रही है । वैमिनीयननिपुणाग्र्या में संख्याओं का जो विस्तृत हुआ है उनकी संख्याओं पर ध्यान कीजिए, एवं 'हर अनुमान कीजिए कि-अरिजों को कहीं तक संख्या का परिचय था ? ।

वेदसम्मतशून्यवितानपरिलेखः—

१ एकम्	१		
२ द्वयम्	१		
३ त्रयम्	१		
४ चतुस्रम्	१		
५ पञ्चम्	१	•	
६ षष्ठम्	१		
७ सप्तम्	१	•	
८ अष्टम्	१		
९ नवम्	१	•	
१० दशम्	१	•	•
११ एकादशम्	१	•	
१२ द्वादशम्	१	•	
१३ त्रयोदशम्	१		
१४ चतुर्दशम्	१		
१५ पञ्चदशम्	१		
१६ षोडशम्	१		
१७ सप्तदशम्	१		
१८ अष्टादशम्	१		
१९ एकोनविंशम्	१		
२० द्विंशम्	१		

❖ लोकसम्मत-शू पवित्रान—

(१)—एकारं (२)—द्वहारं (३)—त्रैककां (४)—चत्वार, (५)—दशवार, (६)—जात, (७)—दस जात (८)—करोक (९)—दस करोक, (१०)—अरव (११)—दस अरव, (१२)—सरव, (१३)—दस सरव, (१४)—नील (१५)—दस नील, (१६)—पद्म, (१७)—दस पद्म (१८)—संज्ञ, (१९)—दस संज्ञ ।

यह कहा था चुका है कि, पूर्वातत्त्व शून्यकिन्तु का वास्तविक रूप अर्धगमित अग्नि से सम्बन्ध रखता है । अर्धगमित अग्निजलवत् शून्यकिन्तु का कितान ही अपूर्वत्व का विधान है । इस विधान की वरम सीमा कथि 'परमपरवत्' संख्या है । तथापि मनःप्राणगमित वाङ्मय कष्टकारमवदत्त से सम्बद्ध 'वेदवाहसी' की अपेक्षा से पञ्चाक्षर-संख्यात्मक १८ संस्थानों का ग्रहण न होकर १-१-१-०-१-१ ' इन चार स्थानों का ही ग्रहण कर लिया गया है । तात्त्विक वेदविद्याना-मुक्त्यो शून्यकिन्तु-विधान सर्वत्र संख्या पर ही समाप्त है । लहसर्तक्या-विद्यानात्मिका इत वेदवाहसी का लहसर्तु सूर्य को उदाहरण बना कर प्रसीमाति स्वीकृत किया जा सकता है ।

सूर्यकिन् अर्धगमित तात्त्विकान्तर विरह है । पुराण ने कहा है कि, कित प्रकार एक महासमुद्र में एक बुद्बुद अपना लक्षण या अस्तित्व रखता है ठीक उसी प्रकार उस महामहिमामय उत्पत्ती एवं आम्पली-वाक्त्वों से सम्पन्न 'तत्त्वान् नामक' चारमेष्ठ्य समुद्र में सूर्य का स्थान एक बुद्बुद के समान है । इसीलिए तो ब्रह्मसत्त्वकम् इत्यादिक्रम से स्वयं ऋग्वेद ने सूर्य को एक पानी का किन्तुमात्र ही माना है । सूर्यकिन् अर्धगमित तात्त्विकान्तर विरह है । 'अपां गन्धर्वादी' (अक्षुं तं) - "या रोचने परस्तान् सूर्यस्य, पारचात्रस्तादुपतिष्ठन्त आपः" (अक्षुं तं १।२१।१।) इत्यादि ऋग्वेदीय भुविष्यो के अनुसार तात्त्विकान्तर सूर्य आपोमय चारमेष्ठ्य तत्त्वान् समुद्र के गर्भ में प्रक्षिप्त है । और हरिमनों में अपठत्वं अमृत्यम् तत्त्व से प्रक्षिप्त है । इसी अपूर्वत्व के समावेश से और हरिमनों प्रदीप्त हैं । लौकिकवत्त में जो बदेतिर्मात्र (मध्य) प्रतीत हो रहा है, वह इती अवाहुति अर्थात् लक्ष्य सोमाहुति की ही परिभा है ।

वेदसम्मतशून्यवितानपरिलेख —

१ एङम्	१	
२ दशम्	१	•
३ शतम्	१	
४ लृङम्	१	
५ अङुतम्	१	•
६ लङम्	१	
७ मङुतम्	१	•
८ क्रीटि	१	
९ अङुङम्	१	•
१० शङ्	१	•
११ लृङम्	१	•
१२ निलृङम्	१	•
१३ महापङम्	१	•
१४ शङ्	१	
१५ लङ्	१	•
१६ अङुतम्	१	
१७ मङम्	१	
१८ पराङ् अङ्	१	

स्थित होकर वेद-वितान के प्रवक्तृ बन रहे हैं। एकमात्र अद्विष्टत के आधार ही आपः—वायु सोमः अग्निः—वासुः—आदित्य ये ३ पर्व प्रतिष्ठित हैं। ३ की माता पित्रात्म्यावशेषण शुभमभ्यु है। वायु एकमात्रिक प्रथम विकास है 'एकम्' (१) है। सोम द्विमात्रिक द्वितीय विकास है सोमवमनुजित सधि द्विमात्रिक द्वितीय विकास ही है। ४ को दशकम् (१) है। वायु त्रिमात्रिक त्रितीय विकास है यही 'शतकम्' (१) है। एवं आदित्य चतुर्मात्रिक चतुर्थ विकास है यही 'यशकम्' (१) है। यही व्याकर वेशातुगण विकासम्पर परिणत है। इतपरन्तर आपोमयी सोमं च ये मी अप्तरन के आधार पर विकास आधार संभार्य प्रतिष्ठित हो रही हैं जैनादि परिकल्प से स्पष्ट है—

आपः—अग्नि —	— १ कर्म (ताक)	} मन प्राणवाहमया शुभमभिरोमूर्तिः शुभ्य
वायु — वायु —	— २ विश (प्राणा)	
सोम — आदित्य —	— ३ बोधि (मन)	
अपः—नेत्र		
अपम — अपमः		
अपुः — अत्रियाः		

अपृतत्व ही इत सीर सवित्राग्नि का 'अस' है । अपृतत्व
 मित्र से आप-वायु-सामः मेद से तीन भागों में विभक्त है । स
 सौराग्नि के अग्न मी विषा विभक्त हो जाते हैं । सूर्य्य मनःप्राग्ववाहमव है । स
 ज्ञानशक्तियुक्त है प्राण क्रियाशक्तियुक्त है एवं वागमात्र अयशक्तियुक्त है ।
 ज्ञानमय मन क्रियात्मक प्राणार्णमित अर्धमय वाग्मात्र ही सूर्य्यमूर्ति है । अतः
 सूर्य्य में अर्धशक्ति का वाय्वम से क्रियाशक्ति का एवं सोमाज से (ज्ञानशक्त)
 ज्योतिर्मय का उदय होता है । सूर्य्य में विवाक्यपरा को प्रकाश है वह सोमाज
 अनुग्रह है । सीर रश्मियों में 'प्राणदपानत् - लक्ष्य को क्रियाभाव है वह अय
 का अनुग्रह है । एवं सीर सवित्राग्नि में जो अर्धोपशान्त्य है वह अय का अनुग्रह
 है । रश्मिवितान ही प्रकाश का वनक है । यह रश्मिवितान कबों के समानुद्धि
 निर्मर है । अतः हम सोमादुति को ही प्रकाश का प्रधान वनक मान सकते हैं
 निम्न लिखित अङ्गमय सोमाज के विविध कर्मों का ही स्पष्टीकरण कर रहे हैं—

१—मह्यत् सोमो महिषरुचकार अपां यद् गर्मो अह्वयति देवात्
 अदघादिन्द्र पवमान ओजोऽञ्जनयत् सूर्ये ज्योतिरिन्दु ।

—अङ्ग सं० २।६।४१।

२—त्वमिमा ओपधी सोम ! विश्वास्त्वमपो अञ्जनयस्त्वं गाः
 त्वमा ततन्व्योऽन्तरिक्षं त्वं ज्योतिषा वित्तमो पश्य ॥

—अङ्ग सं० १।६।१२२।

'आप-वायु-साम' इन तीन अग्नी से सूर्य्य के अग्नि-वायु-आधित्य, १
 तीस शरीरवाही का आपवाहन होता रहता है । अयम अग्नि का वाय्वम (शिव
 वाय्वम) वायु (अश्ववायु) का एवं सोमाज आधित्य का आपवाहन करता रह
 है । अग्नि वायु अङ्गमय मूर्ति सूर्य्य अङ्ग-वायु-सोमात्मक आपावमुद्र के गर्भ

का उप-कर्म है। पितृव्य प्राण का बाहिर की ओर विद्युत होकर अन्य में का उपचार करना ही प्राण का उप है। छद्ममाया में—प्राणरत्न करना है। सूर्यविम्ब से निकल कर रश्मिप्रवृत्त से सर्वतः व्याप्त होने वाला प्राण अस्मादि पार्थिव प्राणियों में प्रविष्ट होकर प्राणिप्राण के जीवन की जनता है। दूसरे शब्दों में और प्राणकर्म ही हमारे जीवन का आधार है, के 'प्राणः प्रज्ञानासुखस्त्वयं सूर्य' इत्यादि भुक्ति से स्पष्ट है।

मनोवर्धित आभाषार पर अथवा भूताधार पर प्रतिष्ठित रश्मिबन्धित प्राण। सर्वतः गमन के साथ-साथ वाङ्मयी सूर्यप्रतिमा को भी विद्युत करते हैं। यों कहने का यही है कि प्राण वाक् को आधार बनाए बिना भागे नहीं बढ़े। फैलने का कर्म यद्यपि प्राण का ही है परन्तु फैलाव की आधारभूमि वाङ्मय पेशवा ही बनता है। परिणाम इत उच्चवितान का बह होता है जो 'विद्यु-क-समवेद' से सर्वथा हृदयह्वय बन सकता है। प्रत्येक प्राणविन्दु के साथ-साथ एक सूर्यमूर्ति आधाररूप से प्रतिष्ठित रहती है। प्रत्येक प्राण का अपना एक-एक स्वच्छन्द केन्द्र होता है। प्रत्येक केन्द्र में चारी और समकालिका रश्मियों का वितान होता है। मूर्ति का केन्द्र बना कर लयानरूप में विद्युत वाली रश्मियों का 'महाप्रत' नामक एक मण्डल बन जाता है। यही मण्डल 'मवेद' नाम से प्रसिद्ध हुआ है।

प्राणवितान के द्वारा सूर्यतत्त्वा में ऐसे तरह मण्डल बनते हैं। प्रत्येक उत्तरोत्तर एक पूर्वोपेक्षया बृहत् है। पूर्वमण्डलकेन्द्रस्व प्रतिमारुत का ही उत्तरमण्डल में बन होता है। क्योंकि पूर्व-पूर्व मण्डलापेक्षया उत्तरोत्तर मण्डल बृहत् है, एक पूर्व पूर्व उच्चमूर्ति का लक्ष्यवत् यदुर्वेदसमक (इन्द्रादान) इत्युत्तरी-मूर्ति की अपेक्षा कम होता जाता है। इसी अस्पष्टता से मण्डल बड़ी उत्तरोत्तर होते जाते हैं बड़ी मूर्तियाँ उत्तरोत्तर छोटी होती जाती हैं। यही कारण है कि मूल बलुपिण्ड से बड़ी-बड़ी दूर हटते जाते हैं। त्यो-त्यो उतका आधार तत्त्वा-ए-छोटा दिग्गज पड़ने लगता है। एक बात और-उत्तरोत्तर मूर्ति की या पूर्व-पूर्व मूर्तियों आधार में तो बड़ी रहती हैं परन्तु संकटा में कम रहती हैं। क्योंकि उत्तरोत्तर मण्डल की अपेक्षा पूर्व-पूर्व मण्डल छोटा होता है। प्रदेश

गर्मरचागित-	आप	आप	आप	आप	आप	अथ पञ्च स्वर
बधादपा— पञ्च स्थानानि		१	२	३	४	विद्यत्तमाथा
विद्यत्तमाथि	आप १	बाहु २	सोम ३	×	×	इति युक्तः स्वे
विद्यत्तमाथि	×	×	अग्नि ३	बाहु ४	आसित्य ५	इत्यक्षिरत्ते स्वे
विद्यत्तस्थानानि		१	१	१	१	गर्मस्थागित्या विद्यत्तस्थान विधा
विद्यत्तस्थान	विद्यत्त प्रथमो माथा विद्यत्त		द्वितीयो तृतीयो विद्यत्त विद्यत्त		चतुर्थो विद्यत्त	

सूर्य को उदाहरण बतलाया गया है। सूर्यकिम्ब अग्निगर्मित का धर्मक्षिरोमय है। यह सूर्यकिम्ब 'एकम्' है। यही दिशाओं में सर्वत्र सूर्यकिम्ब से १ रश्मियों का विद्यत्त होता है यही 'इराकम्' नामक प्रथम विद्यत्त है। आगे बढ़कर एक एक रश्मि से १-१ रश्मियाँ निकलती हैं, यही 'सहस्रम्' नामक द्वितीय रश्मिविद्यत्त है। इस प्रकार महासहस्र नामक सूर्यविद्यत्त '१-१-१-१-१' तीन रश्मिधर्मियों से का लक्ष्यशु (१) बन जाता है। लक्ष्यशु सूर्य अपने स्वयंरश्मिधर्म के क्षेत्र में प्रसरण रूप 'तप रहे हैं'।

'तप रहे हैं' का अर्थ है—'प्रवर्तित'। प्रवर्तित का अर्थ है—'प्राप्य'। 'प्राप्यपानती' का अर्थ है—'स्वं वृद्धति'। एवं यह स्वरूपलक्षण मा

न विकाररही का स्वर्णस्थान होता है। इसका पर्यायवाचन एकविंशस्तोम (२१) होता है। इस प्रदेश में १ मूर्तियों की १ उक्थाम्बद मूर्तिवां हो जाती। यही 'तद्वस' नामक चतुर्थ पूर्णस्थान है। मूलकेन्द्र में बीजरूप से कवीन्द्रिक स्वस्त स्यात्मक प्राण ही प्रतिष्ठित हैं अतः एक तद्वस मूर्तियों पर विकाररही। निषेध हो जाता है। आगे विकास के लिए केन्द्रबल समाप्त है। एकमात्र ही पूर्णता को लक्ष्य में रखकर वेदस्वद्विती के सम्बन्ध से स्वस्त संस्था को ही पूर्ण स्था मान लिया गया है। श्रुत-यजुः-सामादिरिक्त विकासक्रम की दृष्टि से यही स्व श्रुतवस्त परम्पराय च-पर्यन्त विकसित होता है यह निवेदन किया ही जा रहा है।

- १—मूलस्थितः—एकम्—प्रथमं पूर्णस्थानं—दशमर्गः—एकधा
 २—विष्टस्तोमः—दशकम्—द्वितीयं पूर्णस्थानं—दशत्—दशधा
 ३—पञ्चवस्तोमः—शतकम्—तृतीयं पूर्णस्थानं—दशानन्दशत—शतधा
 ४—एकविंशस्तोमः—सहस्रम्—चतुर्थं पूर्णस्थानं—शतानन्दशत—सहस्रधा

अब हमें अपने उस वेदशास्त्राभिभाग की ओर आना है जिसकी ६-२१-
 : १-१ शालाघी के वैज्ञानिक श्रुत्य के स्वीकरण के लिए श्रुत्य-पूर्ण-
 (कवी चतुःसंस्थानों का वहाँ दिग्दर्शन कराया गया है। अपूर्णमात्र श्रुत है
 र्णमात्र स्व है। श्रुतमात्र श्रुत है स्वमात्र बन है। मनुष्यकी श्रुत होने से
 प्रण है अद्वितीयकी स्व होने से बन है। अद्वितीयपूर्ण (कवीन्द्रिक) लक्ष्य
 नात्मक है *। मातृर्ग ठोम अपूर्णलक्ष्य श्रुतस्वक है। अथर्ववेद आप्तोमय
 होने से श्रुत है अथर्ववेद अग्निवेद होने से स्व है। अथर्व का श्रुतलक्ष्य

* १—'अग्नेन्यस्मै नृमृक्षानि धारय'—इत्यकुक्ष्यसा धनानि धारय-
 इत्येवैतदाह' (शत १४।१।२०)।

२—'विष्णुमि देव वयुनानि विष्णुम्' (ई० उप १६)

३—'त्वं ना अग्ने ! सनये धनान् परासं करु कृणुहि त्वानः ।
 अम्याम कर्मापसा नयेन देवैर्वावापृषिषी माहृत नः ॥'

(श्रुक्तं० १।३१।८)

बोझा है। अतः मूर्तियों अधिक संख्या में बिठव नहीं हो पातीं। तब भी मूर्तियों की अपेक्षा उत्तरोत्तर मूर्तियों आकार में तो छोटी रहती हैं। पशु अधिक होती है। क्योंकि पूर्व-पूर्व मरुहलापेक्षया उत्तरोत्तर मरुहलक है। प्रवेश बहुत है अतः मूर्तियों अधिक संख्या में परिणत हो जाती है। पूर्वमूर्तिरत्न का उत्तरमूर्तिरत्न में क्रमिक हास है। अतएव संख्या में अंत पर भी आरम्भक इन्द्रसंख्या से उत्तर मूर्तियों का आकार (शरीर) कम होता जाता है।

सूर्यपिण्डकेन्द्र से आरम्भ कर धीरे-धीरे परिधिपर्यन्त प्रतिष्ठित '१-१-१' इन चार संस्थानों की अवस्थिति किंतु कम से कम यह भी दो शब्दों में जान लीजिए। पिण्डमात्र पृथिवी है। महिमाभाव वाचापृथिवी शब्दों की इन सामान्य परिभाषा के अनुसार सूर्यपिण्ड की पृथिवी शब्द से व्यवहृत कर सकते हैं। इस पृथिवी, अर्थात् पिण्डालय के केन्द्र से आरम्भ कर महिमामरुहल की अन्तिम सीमा पर्यन्त (निचनल उद्वेगममरुहलपर्यन्त) अनुक्रम से पिण्डरत्न का विस्तार होता है। रत्नरत्न पञ्चैव नामक परिच्छेद में विस्तार से कलशावा का पुष्प है। अनुशेषा को (अनुशेषा को) हम 'विष्णुसरेखा' कहेंगे। इस विष्णुसरेखा 'पिण्डपृष्ठ-त्रिभुजपृष्ठ-पञ्चदशपृष्ठ-पञ्चविंशपृष्ठ' आदि से चार विभाग हैं। पिण्डपृष्ठ (सूर्यपृष्ठ) पहिला पूर्णस्थान है। यही श्रवण 'पृष्ठ' (१)। इसी को विज्ञानात्मिका उक्त्यामर' नामक अनन्त, अर्थात् 'तत्त्वज्ञान मरुहल' भाषात्मिका महिमा-मरुहलमूल मूर्तियों का मूलप्रभव होने से 'मह' कहा गया है। यही सम्पूर्ण अनुक्रमिकी की आधारभूमि है। यही केन्द्रस्थानिका श्रवणिकु का प्रथम पूर्णस्थान है। इससे पुनः विष्णुसरेखा आती है। इसका पर्यवसान त्रिभुजस्थान (२) पर होता है। इस प्रवेश में मरुहलमूल को इस मूर्तिर्वा हो जाती है। यही श्रवण 'वराह' नामक पूर्णस्थान है। पुनः विष्णुसरेखा अन्तः किठ होती है। इसका पर्यवसान वराहस्थान (३) पर होता है। इस प्रवेश में अमर उक्त्यामर मूर्तियों का उक्त्यामर मूर्तियों का अन्त आती है। यही श्रवण भाषात्मिका द्वितीय पूर्णस्थान

न है। अतएव 'एक' के आधार पर प्रतिष्ठित 'दशक-शतक-हस्त' इन छेनों (अक्षरानों) के विलम्ब का महीमांति सम्भव हो जाता है। अब इस शास्त्राभेद-
 रूप में प्रश्न यह बन जाता है कि यदि विद्वान्त्वानों की अपेक्षा वेदशास्त्रा
 १ १ १ इन संख्याओं में विमल है, तो फिर '२-२-२ १-१
 ६ संख्याक्रम किन् आधार पर प्रतिष्ठित हुआ !।

उक्त प्रश्न के समाधान के लिए परिच्छेदश्रम में विस्तृति श्रुत-वन-
 न की ओर ही मोत्याओं का ध्यान आकर्षित किया जाता है। पूर्ण संख्या को कम
 र देना संख्या का श्रुतमात्र है एवं पूर्ण संख्या को अधिक कर देना
 का वनमात्र है। १ को २ कर देना श्रुतमात्र है १ को
 १ बना देना वनमात्र है। और इसी श्रुत-वन-मात्र के कारण वेदशास्त्राओं
 १ व्यापारिक संख्याक्रम प्रतिष्ठित है। सोम दशक-विद्वान्त्वानीय होने से दश-
 न है १ संख्या से युक्त है। इसप्रकार मूल्यमात्र यद्यपि श्रुतमात्रक अपर्य
 एक ही है। तथापि सोम के स्वाभाविक संकोचधर्म में अवर्ध शास्त्रा-संख्या
 'श्रुतमात्र' का समावेश कर रक्खा है। लोहयुगक सोम संकोचधर्म बनाता
 भा मी तेजोयुगक विद्वान्त्वानीय अग्नि की अपेक्षा श्रुतमात्रक है। चाप ही
 रफने स्वाभाविक अममात्र से मी यह अमादाग्नि की अपेक्षा श्रुतमात्र है। संकोच
 या अममात्र इन दो अपूर्णमात्रों से श्रुतमात्रानीय वरम विद्वान् (१ वां विद्वान्)
 एतः श्रुतमात्र में परिणत हो रहा है। दूसरे शब्दों में अपने अन्तिम (१०वें)
 वेदांत के द्वारा अमलोम ने अमाद अग्नि में आत्मसमर्पण कर रक्खा है। इसी
 एव किन् श्रुतमात्र से दशक सोम नवक बन रहा है। एवं वही 'नयथाऽथवयो
 रः' है।

अपेक्ष्युक्त सोम के 'मन्त्र' रूप 'दशक' रत्नान से समुत्पन्न दशपुष्पक
 प्रणि का दशक स्वाम सोम को आत्मसात् करता हुआ विराटित्वान बन रहा है।
 'अग्निर्वागार तमयं सोम आह' इस प्राथमिक माहृतिक संस्मरण के अनु
 धार करने लोक सोमलवा की अमादाग्नि ने अपने गर्म में प्रतिष्ठित कर रक्खा
 है। जब आद्य सोम अद्या अग्नि में आद्रुत हो जाता है, तो अग्निधर्म में प्रविष्ट
 सोम अमन्त्रमात्रक बना हुआ लवभ्यवहार का ही भाजन बन जाता है,

यह ठीक है कि, पराजय संख्या से सम्भव रहने वाले उत्तर स्वस्मविभाग
पेक्षा स्वस्मसंख्या अनोन्मुक्त बनी हुई है। तथापि वेदसाहस्री का अन्तर्गत
ः स्वस्म पर ही है। अतः इस दृष्टि से उत्तरभाषी स्वस्म की अविवक्षा कर
स्वस्मसंख्या का (६६६) अन्तर्गत ही लिखा हो जाता है। पञ्चतः आदित्यसंख्या
की संख्या ही शालाएँ ही जाती हैं। यही— 'सहस्रवर्णा सामवत्' है।
निष्कर्ष यही हुआ कि प्रकृतिसिद्ध अष्ट-वन-मात्रों से १ -१ -१ -
संख्या में विभक्त तात्त्विक वेदशालाएँ 'अष्ट वन वन अष्टवना-
मेव' से '६-२१-१ १-१' इन शालाओं में विभक्त हो रही हैं।
वेद शब्दब्रह्म है तत्त्ववेद परब्रह्म है। निरूप्य परब्रह्म का निरूपक शब्दब्रह्म
की प्रकृति है। जो शालाविभाग परब्रह्म के हैं, वे ही शालाविभाग शब्दब्रह्म
परिणत हुए हैं। अस्मन्तत्त्वमात्रमेव ही शालावेद का कारण नहीं है।
प्रकृतिक-वेदत्व-शाला-वर्माण ही शब्दब्रह्म वेद के शालाविभाग की
विधि है। यही दत्त शून्य-अष्ट-वन-अष्टवना-विधान का निष्कर्ष है।

गुणविभाग स्वस्मविभागम्		अद्विरोविभाग स्वस्मविभागम्		शु	ध	लोम	अग्नि
पशु	आरा					शून्यस्मविभागम्	
पशु	बाध	१			१	एकस्मविभागम्	
पशु	लोम	१	अद्विरोः अग्नि	१	१	दशस्मविभागम्	६ २१
			अद्विरोः वन	१		शतस्मविभागम्	१ १
			अद्विरोः आदित्य	१		सहस्रस्मविभागम्	१

वेदादि—‘यद्वा ह्यं समभाज्यति असीशस्य भते नद्यः’ इत्यादि से प्रमाणित है। श्रुतमूर्ति अभादाग्नि इत्येव दशकं सोम को गर्ग में सोम नि मावात्म बन रहा है। इसप्रकार अभात्मक दशक के सम्बन्ध से यह दशक विशुद्धितोपेत बन रहा है। सोमापेक्षया यह विशुद्धित श्रुग्नि स्वयं-विक विकसतमम से दृष्टपुन्तुल अत्य दुष्मा बनमात्र से युक्त है। वीरिभक्त स्थानीय २० वां अग्निविकस इत्ये बनमात्र से युक्त है। पल्लव २ के स्थान २१ संख्या प्रसिद्धित हो रही है।

मोटा हत सम्बन्ध में यह प्रश्न कर लक्ष्य है कि श्रुत-स्थानीय सोम का नयक है तो इस सम्बन्ध से बनस्थानीय दशक अग्नि एकोनविंशति (१९) क सफवा है। फिर इसे विशुद्धि कैसे माना गया?। प्रश्नतमाधि यह होयी है श्रुतात्मक सोम का जब बनात्मक अग्नि में अस्मत्तमर्पण होजाता है तो श्रुत की इस अमानकालीन प्रवृत्ति में श्रुतसोमापेक्षया बनाग्नि अस्त्वाम् है। सोमत्त कभी श्रुतमात्र अम्बनुकभी बनमात्र दोनों जब एक साथ प्रयुक्त होने लग हैं तो अस्त्वाम् अग्नि के बनमात्र से निवृत्त सोम का श्रुतमात्र अभिमूत। बाध्य है। बनमात्र में परिणत होता हुआ अग्नि श्रुतमात्र में परिणत होते दु सोम के पूरे दशक का निगरण कर जाता है। इसप्रकार अपने एकतः बनमा से ११ मात्र में परिणत होमे वाला श्रुग्नि श्रुतमात्रात्मक सोम की श्रुतलक्ष का अभिमम करता हुआ पूरे दशक का निगरण कर एकविंशतिवा बन जाता है यही—‘एकविंशतिवा वाप्य अयम्’ है।

द्वितीय विकसत-स्थानीय अग्नि की विकसतमरवा ही वायुसंख्या बहुत है इसको ‘शतकं’ कहा गया है। वायु अग्नि की ही अकस्मान्तर है अतएव यह अग्निवत् विकसतेन्तुल बनता हुआ एकत्र बनमात्र से युक्त होता हुआ पूर्ण है यही एकत्रावमम्बप्यु शाखा है। वायुर्ब विकसतस्थानीय सोममम आदि तद्वसात्मक है। वादुमववत्त का स्वरूपनिर्माण करमे वाले तद्वस गीतस्थो लीमा तद्वस पर परितम प्य है। आगी विकसत का अम्बव है। वेदतद्वदी अयेवा यही दृष्ट संख्या विधान्त है। न यही श्रुतमात्र है न बनमात्र है

पः	बापुः	सोम		सोमः १	>	×
रशः	अपर्ष	अपर्ष		अग्निः १	बापु १	आ इयः १
	१	१		अरु	यपुः	माम
मः	आपः	आपः		आपः	आप	आप
३	अगु	अगु		अहिः १	अहिः १	अहिः १
प	बापु-ईम	सम		अग्नि	बापु-यमः	आदित्य
	१	२			१	१
अम	अपमो-	द्वितीयो-		द्वितीयो	गुताप-	अपुमो विराम
क	विश्रामः	विश्राम		विश्राम	विश्रामः	
	१	१		१	१	१
इयम्	अरुम्	अरुम्		अनन्	अनन्	अनन्
	१	१		१	१	१
		८		२१	१ १	१

६—

१	१	१	१	१	१	विक्रमो वास्तविकः
मः	सोम	सोम	अग्निः	अग्नि	अग्नि	
अम	अरुम्	अरुम्-अनन्	अनन्	अनन्	अनन्	
	८	२१	१ १			विक्रमो वास्तविकः
	अपर्वे-	अपर्वेदशाखाः	अपर्वेदशाखाः	अपर्वेदशाखाः	अपर्वेदशाखाः	अपर्वेदशाखाः
	शाखा					
पः	बापुः	सोम-अग्नि	अमः	आदित्य	पञ्चमशाखाः	
१	१	१ १	१	१		
इयम्	अरुम्	अनन्	अनन्	न अपर्ष		
१	१	१	१	म अनन्		

[ल]—

१ आपः सृगुः आपः					
२ आपः सृगुः वायुः		१		९ सोमः	बलं
३ आपः सृगुः सोमः	अग्निः अग्निः	१	१	२१ तममयोऽग्निः	बलं
४ आपः	अग्निः अग्निः		१	१ अग्निर्वायव्या	बलं
५ आपः	अग्निः अग्निः	१	१	अग्निर्वायव्या	बलं

[म]—

१	१	१	१	१	१
सोमः	सोमः	सोमः	अग्निः	अग्निः	अग्निः
अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः
	१	१		१	१
	अग्निर्वेदः	अग्निर्वेदः	अग्निर्वेदः	अग्निर्वेदः	सोमवेदः
आपः	वायुः	सोमः—अग्निः	वायुः	वायुः	आदिस्था
१	१	१ — १	१	१	१
अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः	अग्निः
१	१	१	१	१	१

ही कर लिया जाय। वैसे कि हमने निवेदन किया है—वेद ब्रह्म श्रुति-मन्त्र-
ही अभिधापक शब्द है। वस्तुतः 'श्रुतिविद्या' का नाम ही 'मन्त्रविद्या' है।
मन्त्रशब्द है श्रुतिविद्या से हुआ। बलिष्ठ-अगत्यादि बिन महर्षियों के
न भूत-उपभूत है क्या वे मनुष्यविद् श्रुति हैं? हाँ। क्यों? इतना
इन महावेत्तों के तप-भूत महामानवोंने तत्त्वविशेष-श्रुतिप्रणयों का छायाकार
र के प्रयोगात्मक से वे उपाधिपूर्ण सम्मानक से इस शब्द की विशेष प्रका के
उप उपलब्ध की है। वस्तुतः 'श्रुति' उस मौखिक तत्त्व का नाम है जो कि
मौखिक तत्त्व स्वयं के 'वात्' नाम से सम्बन्ध रखने वाला 'प्राप्त' तत्त्व ही है।

यही प्राण अथवा प्राण-श्रुति नाम से प्रसिद्ध हुआ है। प्राण इती
तत्त्व में दो शब्दों में 'श्रुति' शब्द का भी स्वरूप-परिचय (जो कि वेदस्वरूप
प्रतीति के ही गर्भ में अन्तर्भूत है) अपने मोक्षार्थों के सम्मुख उपस्थित कर
ना हम प्रासंगिक मान रहे हैं।

श्रुति-पितर-असुर-देव-गन्धर्व-पशु-आदि सभी वैदिक परार्थ वर्तमान
तत्त्व में इतना एक पक्षी बनत बा रहे हैं कि, इन का वास्तविक प्राणायामक
रूप वेदशास्त्रपरम्परा की क्लृप्ति से सर्वथा क्लृप्तप्राप्त है। इन तत्त्वज्ञानक
श्रुति पितर-वाण्यादि विशेषों के स्वरूप-ज्ञानाभाव से ही तत्त्वज्ञान तर्कवा अभिभूत
। अतएव प्राण भारतीय प्रका के लिए तत्त्वज्ञानक वेदशास्त्र केवल पुण्यपाठ की
ही अभिधी रह गया है। परलोक का प्रमाणपत्र प्रकाशमान रह गया है। यही
प्रका है कि प्राण के इस तत्त्वज्ञानेवशानुव में जब हम संसार के सामने वेदशास्त्र
प्रकाश ठट्ठते हैं तो मिथित समाज का अन्तर्गत संतुष्ट हा पकटा है
अन्त-तत्त्व हा पकटा है। उन्नी दृष्टि में वेदशास्त्र, तनुगुण स्मृतिशास्त्र आगम-
तत्त्व, एवं पुण्यशास्त्र आदि की समष्टिक्रम भारतीय शास्त्र तत्त्वशास्त्रक
अन्त प्राणीकिक अन्तर्गत तत्त्वज्ञान-मात्र है। जिसका मानव के ऐश्वर्यमयिक
अन्तर्गत तत्त्वज्ञानक लोकतन्त्र-तत्त्वज्ञानक लोकतन्त्र-तत्त्वज्ञानक अन्तर्गत तत्त्वज्ञान
में न तो कोई
अन्तर्गत ही है एवं न कोई लाभ ही। अतएव प्राणशब्द का प्रमाणितशास्त्रक
तत्त्वज्ञान इतना अन्तर्गत तत्त्वज्ञान का उपाधक बन जाया प्राणविद्या का स्थान
तत्त्वज्ञान केवल प्राणविद्या शब्द कर लेगी, तत्त्वज्ञान का अन्तर्गत तत्त्वज्ञान

। आगे की सम्पूर्ण छविों का आविर्भाव हुआ है । अतएव यही प्राणतत्त्व विद्वत् परिमाण में अपने गतिमात्र के कारण 'अपि' नाम से प्रविष्ट हुआ है, जिस कि मन्वान् वाङ्मन्त्र ने कहा है—

“असदा इदमग्र आसीत् । तदाहुः—किं तदसदासीत् ?
 ति । अपयो वाव तदग्रे—असदासीत् । तदाहुः—के ते अपयः ?
 ति । प्राणा वा अपयः । ते यत्पुरा—अस्मात्—सर्वस्मात्—इदं
 मेच्छन्तः—धमस, तपसा—अरिपन्, तस्मात्—‘अपयः’ । ” ।

—शत० ब्रा० ६।१।१।१।

यह कुछ न था तो क्या था ?। भुक्ति उत्तर देती है—उत्तर कमर 'अत्' ति तत्त्वं वा । नहीं हमके अत् क्या ?। उत्तर देती है भुक्ति—‘अपयो वाव तदग्रे—असदासीत्’ । अर्थात् उत्तर 'अत्' तत्त्वं वा नाम 'अपि' वा । ये मानव की क्षमात्म्य प्रज्ञा के लिए बित प्रकाश अत् शब्द अनिवार्य था है अपि शब्द भी प्रायः वैसा ही है । नहीं हमके । अतएव—अपि शब्द का क्या अर्थ ?। तो स्वयं भुक्ति अपि शब्द का अर्थ करती है—‘प्राणा वा अपयः’ । प्राण तत्त्वं जाना पहिचाना हुआ अकार्य है । किन्तु इसे 'अपि' क्यों कहा गया ?, यह प्रश्न अब भी खोप रह गया । इस प्रश्न का समाधान करती हुई भुक्ति ने भुक्ति मगधती कहती है, कि—‘ते यत्पुरा अस्मात्—सर्वस्मात्—इदं मेच्छन्तः’ अर्थात् तपसा अरिपन्, तस्मात्—‘अपयः’ ।

अर्थात् प्रजापति ने इसी प्राण को गतिशील बनाते हुए इसके द्वारा सम्पूर्ण सृष्टिस्वरूप की कामना की । इसी गतिमात्र के कारण यह प्राणतत्त्व अपि नाम से प्रविष्ट हुआ । ये—‘अत्’—और ‘अ’ में प्राणात्मक ‘अत्’ भाग है यह मौक्तिक वेदतत्त्वं है, जिसे हम अकल्मषात्वात् अपि कह सकते हैं । यही तत्त्वात्मक रूपम अपि है । इस अपिप्राण की, किंवा प्राणात्मक अपि की वेद 'अत्'— 'अ'— शक्ति नामों से व्यवहृत किया गया है । बित प्राण से सृष्टि का

अपनावाद अग्रस्त कर लेगा, और इन्हीं विडम्बनाओं से हम तबतुल्य बनें।
 मौखिक तात्त्विक आश्रय से वञ्चित हो जायेंगे यह होय किये बिना न्याय ।
 हम अपना दोष दूसरों के आश्रय से कैसे परीक्षा बनाए रख सकते हैं । अतएव
 हमें अवनतधिरस्व बन कर यह स्वीकार कर ही लेना चाहिए कि, एष्यम्
 हमारे ही महापरायण से वे सम्पूर्ण विडम्बनाएँ उपस्थित हुई हैं जिनके पीछे
 का एकमात्र उपाय बही प्रतीत हो रहा है कि, तात्त्विक दृष्टि से सम्बन्ध रखने
 वाली क्लृप्तप्राया वेदस्वात्म्यपरम्परा-आर्यपरम्परा का पुनर्जागरण ही
 बाव बितर्के कि मूल में वेदस्वात्मिक अस्तित्व प्रतिष्ठित है । एवं अस्तित्व
 प्रतीक्षा से ही जो परम्परा 'आर्यपरम्परा' नाम से प्रसिद्ध हुई है । एवं अस्तित्व
 धर्म इन्हीं आचार पर आर्यधर्म नाम से प्रसिद्ध हुआ है, वीथ कि
 'आर्य धर्मोपदेशात्मक' इत्यादि मानवीय बचन से प्रमाणित है । आर्यपरम्परा
 के स्वस्वभूत इत अस्तित्व का संशेप से परिचय कराना ही 'वेदस्वरूपपरिचय'
 नामक प्रकृत प्रकृत्य का प्रधान लक्ष्य है ।

शास्त्रों में प्रतिपादित अस्तित्व जिन अतिथी के द्वारा आर्यदृष्टि का निरूपण
 बना है, जिन अस्तित्व के तात्पर्यकार से शास्त्रकार स्वयं भी 'अति' उपाय
 के अतिथी बने हैं तबतुल्य अतिथी के जो प्राकृतिक धर्म इन मानव
 अतिथी के साथ अमेरुद्वया पुनरादि में प्रतिपादित हैं, वे ही तत्त्व-आ
 मयपि प्रकृत परिच्छेद के मुख्य उद्देश्य हैं तथापि अग्रस्त से मानव-आ
 का भी विचार कर लेना अप्राकृतिक न होय ।

अति शब्द की अनेक रूपाओं में व्यापित तत्त्वत्व हुई है । इन तत्त्व
 व्यापियों का निम्न लिखित चार भागों में वर्गीकरण कर सकते हैं,—(१)—असत्त
 अस्तित्व, (२)—रोचनात्मकअस्तित्व, (३)—इष्टतमअस्तित्व, एवं (४)—असत्त
 अस्तित्व । ये ही वे चार विभाग हैं । सर्वप्रथम 'असत्तअस्तित्व' को ।
 अस्तित्व मानने का अनुग्रह कीर्ति । वेदस्वरूप का दिगदर्शन करते हुए पूर्व ।
 यह निवेदन किश का सुख है कि एतत्तमक बहुनेद का जो 'अति' भाग है
 बही प्रतिप्राकृतिक प्राकृतत्व है । प्रतिप्राकृतिक इत्थी प्राक के गमन से—प्रातिमा

से आने की मन्त्रार्थ लक्ष्मियों का आविर्भाव हुआ है । अतएव यही प्राणतत्त्व 'अपि' परिग्रह में अपने गतिमात्र के कारण 'अपि' नाम से प्रकट हुआ है, कि मन्त्रान्तरात्मक ने कहा है—

“असदा इदमग्र आसीत् । तदाहुः—किं तदसदासीत् ?
ते । अपयो वाव तदग्रे—असदासीत् । तदाहुः—किं तं अपयः ?
ते । प्राणा वा अपयः । ते यत्पुरा—अस्मात्—सर्वस्मात्—इदं
जिह्वन्त—अमेघ, तपसा—अरिपन्, तस्मात्—‘अपयः’ । ” ।

—शात० भा० ६।१।१।१।

अब कुछ न था तो क्या था ।। अग्नि उत्तर देती है—उत्तर तब 'अपय' । तब था । नहीं हमके अग्र कथा ।। उत्तर देती है अग्नि—‘अपयो वाव तदग्रे—असदासीत्’ । अर्थात् उत्तर अग्र तब का नाम 'अपि' था । जो मानव की अमान्य प्रका के लिए बिना प्रकाश अग्र शब्द अतिरिक्त था है । अग्नि शब्द भी प्रायः वैसा ही है । नहीं हमके । अतएव—अपि शब्द का क्या अर्थ ? । तो स्वयं अग्नि अपि शब्द का अर्थ करती है—‘प्राणा वा अपयः’ । अतः तब आना यहिमाना हुआ अग्रय है । किन्तु इसे 'अपि' क्यों कहा गया ? यह प्रश्न अब भी शेष रह गया । इस प्रश्न का समाधान करती हुई अग्नि ने अग्नि मगधती कहती है कि—‘तं यत्पुरा अस्मान्—सर्वस्मात्—इदं जिह्वन्तः अमेघ तपसा अरिपन् तस्मात्—‘अपयः’ ।

अर्थात् प्रकाश ने इनी प्राण की गतिमान बनाते हुए इनके प्राण मन्त्रार्थ लक्ष्मियों की कामना की । इही गतिमात्र के कारण पर प्राणतत्त्व अपि नाम से प्रकट हुआ । ता—‘यत्—और ‘अ’ में प्राणतत्त्वक ‘यत्’ प्राण ही का मौलिक वेदतत्त्व है जिसे हम अतस्तत्त्व अपि कह सकते हैं । यही प्राणतत्त्व प्रथम अपि है । इस अपिप्राण की, जिसे प्राणतत्त्व अपि की वेद ‘अपि—‘अ’—‘यत्’ नामों से व्यक्तित्व किया गया है । जिस प्राण से लक्ष्मियों का

अस्पृश्यात् अस्पृश्य कर लेना, और इन्हीं विद्वन्मनाओं से हम सम्बन्ध व मौलिक दार्शनिक साहित्य से वञ्चित हो जायेंगे यह दोष दिने दिया गया । हम अपना दोष दूसरी के व्यास से कैसे परोख बनाए रख सकते हैं । अथवा हमें अवनत शिरस्क बन कर वह स्वीकार कर ही लेना चाहिए कि, एक हमारे ही प्रकाशपत्र से ये सम्पूर्ण विद्वन्मनार्थ उपरिबत हुई हैं जिनके परिणाम का एकमात्र उपाय यही प्रतीत हो रहा है कि, दार्शनिक दृष्टि से सम्बन्ध व वाणी विस्तृष्टमात्रा वेदस्वाभ्यासपरम्परा आर्यपरम्परा का पुनरुन्मीलन है यावत् जिसके कि मूल में वेदतत्त्वात्मक श्रुतितत्त्व प्रतिष्ठित है । एवं श्रुति प्रत्यक्ष से ही जो परम्परा 'आर्यपरम्परा' नाम से प्रसिद्ध हुई है । एवं उक्त धर्म इसी आधार पर 'आर्यधर्म' नाम से प्रसिद्ध हुआ है, यैसा कि 'आर्य धर्मापदेशात्मक' इत्यादि मानवीय बचन से प्रमाणित है । आर्यपरम्परा के सर्वस्वमूल इस श्रुतितत्त्व का उद्घेप से परिचय कराना ही 'वेदस्वरूपपरिणाम' नामक प्रकृत अक्षर का प्रधान लक्ष्य है ।

शास्त्रों में प्रतिपादित श्रुतितत्त्व जिन श्रुतियों के द्वारा आर्यशक्ति का विस्तार हुआ है वित्त श्रुतितत्त्व के व्याख्यातार से शास्त्रकार स्वयं भी 'श्रुति' उपर के अधिकारी को हैं तत्त्वात्मक श्रुतियों के जो प्राकृतिक धर्म इन मूल श्रुतियों के लक्ष्य अमेरुबुद्धि का पुराकार में प्रतिपादित हैं वे ही तत्त्व-क यद्यपि प्रकृत परिच्छेद के मुख्य उद्देश्य हैं तथापि उपर्युक्त से मानव-श्रुति का भी विचार कर लेना अप्रत्याशित न होगा ।

श्रुति शब्द की अनेक रत्नानों में व्याप्ति उपलब्ध हुई है । इन कम व्याप्तियों का निम्न विहित चार मार्गों में वर्गीकरण कर सकते हैं—(१)—अक्षर वाच्यश्रुति (२)—रोचनशब्दवाच्यश्रुति (३)—इन्द्रियवाच्यश्रुति, एवं (४)—ब्रह्मवाच्यश्रुति । वे ही वे चार विभाग हैं । सर्वप्रथम 'अक्षरवाच्यश्रुति' को लक्ष्य बनाने का अनुग्रह कीजिए । वेदवाक्य का विगच्छान करारें हुए पूर्व यह निवेदन किया जा चुका है कि, एकात्मक मनुष्य का जो 'धर्म' धर्म यही गतिप्रकृतिक प्राणतत्त्व है । गतिप्रकृतिक इसी प्राण के गमन से—गतिप्र

मय । यह तो ग्रन्थोपनिषद्दि में सुखविशुद्धरूप से निरूपित वैदिक 'प्राण-
ब्रह्म' का ही एक स्वरूप नियम है । प्रकृत में स्वरूपसङ्गतिमात्र की दृष्टि से
[त सम्बन्ध में यही निवेदन कर देना है कि, 'अग्नि' शब्द की मुख्य व्याप्ति अठ-
राहण उठ मौलिक प्राण से ही सम्बन्ध रखती है जोकि मौलिक प्राण पञ्चतन्मा-
साओं के उत्पादक बनते हैं । मौलिक वातुर्ग उदत्त होता है तेजोमात्राभा का
वेद्यता होता है सर्वविध वस्तु का विकास होता है यथायात् सङ्काहर्म्म तथा
शेषाहर्म्मों का लब्धासन होता है प्रज्ञामात्रा का उदय होता है ज्ञानकर्म्मोन्निष्यो
प्र उद्गम होता है इन्द्रियों के कर्म्मों का उदय होता है गिर-देवता-असुर
प्रतीक सिनाई अग्नि नाम से व्यवहृत करने योग्य विश्व में जो कुछ है
[त की मूलप्रतिष्ठा सरस्वा प्रभव-प्रसिद्धा-पराशर्य सब का उदय-मध्य-तामात्मक
प्रसमा यही अग्निप्राण है । प्राण से ही सृष्टि का विकास हुआ है प्राणाधार
पर ही विश्व प्रतिष्ठित है प्राण ही सबकी विलसन्भूमि है । यह प्राण बही आपका
वृक्ष-वामावर्ण्युभ यज्ञ-प्राण है जो कि उपाधिभेद से अनन्तरूपी में परिणत
[ता हुआ वैश्वोपलब्धित आनन्द का आधार बन रहा है । 'सृगु-वसिष्ठ-
अय्य-जसवर्गि-अत्रि-मरीचि-पुनस्त्व-पुसाह-कटु-दण्ड-अङ्गिरा-अत्र-
हृत्पति-अगस्त्य-पिरवामित्र आदि आत्मा कितने भी अग्निनाम हम सुनते आ
ते हैं वे सब प्रधानरूप से प्राणरूप अग्निवर्तुषी के ही नाम हैं । इन प्राणों के
वैश्वोपलब्धता से ही आधिदैविक, आप्यात्मिक आधिभौतिक विषयों में विशेष
[कार के स्वरूप परिवर्तित होते रहते हैं । यदि आप इन प्राणों का यथावत् परि-
अन प्राप्त करने की क्षमता रखते हैं यदि प्राण-स्वरूप से आप परिचित हैं तब
[त इनके राखयनिक-तन्मिभयत्नक विधि विधानों में भी परिचित हैं तो अचरम ही
आप ही लक्षिकर्म्म के लब्धासक बन सकते हैं । कने हैं पूर्ण सुगौ में इनप्रकार
[की व्यवस्था के निष्पन्न बर्द्ध के महर्द्ध । अक्षयवर्द्धों को चेतनमय में परिणत
कर बालना, मूर्त को विद्वान् बना देना, विद्वान् को मूर्त बना देना अक्ष को मनुष्य
[प्राण में परिणत कर देना, मानव को पशुमात्र में परिणत कर देना इन पण्य
[की वरतावस्था में तरुण को बाल्यावस्था में, बाल्यावस्था को वनावस्था में परिणत
कर देना ये सब कुछ अठमभ कर्म्मनाई इत प्रत्यभिज्ञानात्मिक 'ब्रह्मविद्या'
(है अर्थात् तन्मय है । किन्तु तन्मयवना का कि- 'ब्रह्मविद्या' इ है सब अविष्य तो

३ । वह तो प्रश्नोपनिषद्दि में सुप्रविशदस्य से निरूपित वैदिक 'प्राण-
 ण' का ही एक स्वतन्त्र विषय है। प्राकृत में स्वरमैसङ्गतिमान की दृष्टि से
 सम्बन्ध में यही निवेदन कर देना है कि 'ऋषि' शब्द की मुख्य व्याप्ति अत-
 र्गण उक्त मौखिक प्राण से ही सम्बन्ध रखती है जोकि मौखिक प्राण पञ्चतन्मा-
 र्गों के उत्पादक बनते हैं। मौखिक वातुर्ग अराम होता है सेवोमात्राओं का
 प्रस होता है सर्वविध कर्तों का विकास होता है यथायात् सञ्चाकर्म तथा
 तन्मों का सञ्चालन होता है प्रशामात्रा का उदय होता है ज्ञानकर्मनिन्द्री
 उद्गम होता है इन्द्रियों के कर्मों का उदय होता है भितर-देवता-असुर,
 १ एक गिनाने अग्नि नाम से व्यवहृत करने योग्य विश्व में जो कुल्य है
 की मूलप्रतिष्ठा सक्क प्रभव-प्रतिष्ठा-परावण सब का उक्त-जज्ञ-व्यात्मक
 रमा यही ऋषिप्राण है। प्राण से ही लक्षि का विकास हुआ है प्राणाधार
 : ही विश्व प्रविकृत है प्राण ही सक्की विलम्बभूमि है। वह प्राण यही आपका
 [क-व्यामर्गान्धुम पञ्च-प्राण है जो कि उपाधिमेद से अन्तस्त्वो में परिणत
 ता हुआ वैविध्योपलब्धित आनन्द का आधार बन रहा है। 'सुगु-वसिष्ठ-
 तन्म-अमर्ग-अग्नि-अग्नि-मरीचि-पुषस्त्व-पुलह-कृतु-वृक्ष-अङ्गिरा-अ प्र-
 [हस्पति-अगस्त्य-विश्वामित्र' आदि आदि कितने भी ऋषिनाम हम सुनते आ
 है हैं वे सब प्रधानकर्म से प्राणात्मक ऋषितत्त्वों के ही नाम हैं। इन प्राणों के
 विशेषाधारत्व से ही आधिभौतिक आध्यात्मिक आधिदैविक विश्वों में विशेष
 स्वर के स्वरूप परिवर्तित होते रहते हैं। यदि आप इन प्राणों का यथावत् परि-
 षन प्राप्त करने की क्षमता रखते हैं यदि प्राण-स्वरूप से आप परिणित हैं साथ
 २ इनके राक्षसिक-सम्मिश्रितक विभिन्नविधानों में भी परिणित हैं तो अक्षर ही
 बार भी लक्षिकर्म के लक्षात्क बन सकते हैं। कने हैं पूर्ण दुर्गों में हतप्रभर
 की पञ्चिका के निष्पात यहाँ के महर्षि। अङ्गणाओं को वेतनभाव में परिणत
 कर वासना, मूर्त्त को विद्वान् बना देना, विद्वान् को मूर्त्त बना देना अथ को मनुष्य
 प्राण में परिणत कर देना मानव को पशुमानव में परिणत कर देना बन पशुर्ष
 को अस्वावरण में तरल को वाष्पावरण में क्षुब्धकरणा को पनावरण में परिणत
 'कर देना, ये सब कुछ अक्षमभव ब्रह्मार्थ इत प्रत्यविज्ञानात्मिका 'ब्रह्मविद्या'
 के अर्थक सम्भव हैं ब्रह्म सम्भवना का कि- 'ब्रह्मविद्या इ मे सर्वं मविष्य तो

मय । यह तो प्ररनोपनिषद्दि में सुल्लिखितरूप से निरूपित वैदिक 'प्राण-
 त्वा' का ही एक स्वतन्त्र नियम है । प्रकृत में ऊर्ध्वमस्तकस्थिमात्र की दृष्टि से
 व सामान्य में यही निवेदन कर देना है कि, 'अग्नि' शब्द की मुख्य व्याप्ति अत-
 रक्षक उस मौलिक प्राण से ही सम्बन्ध रखती है बाकि मौलिक प्राण पञ्चतन्मा-
 त्रों के उत्पादक बनते हैं । मौलिक प्राणवर्ग उत्तम होता है तेषोमात्राओं का
 अन्त होता है सर्वविध कर्तों का विधात होता है यथायत् संहारकर्म तथा
 शास्त्रों का सञ्चालन होता है प्रहामात्रा का उदय होता है ज्ञानकर्मोद्भिधी
 । उदगम होता है इन्द्रियों के कर्मों का उत्पन्न होता है पिता-देवता-अनुर,
 ही तब गिनाने 'अग्नि' नाम से व्यवहृत करने योग्य विषय में वा कुल है
 व की मूलप्रकृति सर्वत्र प्रमथ-प्रतिष्ठा-परायण तब का उदय-अव-नामात्मक
 तन्मा यही अग्निप्राण है । प्राण से ही लुब्ध का विकास हुआ है प्राणाधार
 र ही विश्व प्रतिष्ठित है प्राण ही लक्ष्मी विलयनभूमि है । यह प्राण बड़ी आनन्द
 एक-समावर्षिद्वय पञ्च-प्राण है जो कि उपाधिमेत में अनन्तकालों में परिणत
 ता हुआ वैदिक्योपलब्धित आनन्द का आधार बन रहा है । 'सुगु-वसिष्ठ-
 प्रथम-उमर्द्ध-अग्नि-मरीचि-पुनस्तस्य-पुनरु-अनु-दश-आङ्गिरा-अत्र-
 ह्यस्पति-अगस्त्य-विरबामिष आदि आदि कितने भी अग्निनाम हम सुनते आ
 रहे हैं वे सब प्रधानरूप से प्राणरूपक अग्निताओं के ही नाम हैं । इन प्राणों के
 निरवैतन्तरतम्ब से ही आग्निदेविक, आप्यात्मिक आग्निभौतिक विधियों में विशेष
 प्रकार के स्वल्प परिवर्तित होते रहते हैं । यदि आप इन प्राणों का यथायत् परि-
 णत प्राप्त करने की धमता रखते हैं यदि प्राण-स्वरूप से आप परिचित हैं तब
 है इनके पञ्चकर्मिक-समिपकालात्मक विभिन्न विधानों में भी परिचित हैं तो अथर्व ही
 पार भी लुब्धकर्म के सञ्चालक बन सकते हैं । इन हैं पूर्व जुगों में हमरकार
 की अग्निप्राण के निष्पाठ बर्त के महर्षि । अथर्वशास्त्रों को ऐतन्मय में परिणत
 कर ज्ञाना मूर्त को विद्वान् बना देना विद्वान् को मूर्त बना देना अथर्व को मनुष्य
 मात्र में परिणत कर देना मानव को पशुमय में परिणत कर देना वन पशुओं
 की वातावरण में तरल को वातावरण में वातावरण का पनावरण में परिणत
 कर देना वे सब कुछ अनामय करनेवाले इन प्राणविज्ञानात्मिक 'अग्निविद्या'
 के बर्तक समय हैं वित्त सम्पन्नता का कि-अग्निविद्या है व सब अविष्य तो

अथ ऋग्वेद के उत्तरभाग में गिरा उसमें 'वसिष्ठमृषि' का प्राधुर्भाव हुआ ।
द्वितीय ऋग्वेद के दक्षिणभाग में गिरा उसमें अगस्त्यमृषि का प्राधि-
भाव हुआ । इत्यप्रकार उर्वरी वेदों के निमित्त में स्तुति मित्रावरुण के रेत
मन्त्रों में वे तीन मृषे प्रकट हुए ।

अथ के अन्त आख्यान का नैदानिक स्वरूप न जानने के कारण यदि कोई
भी विद्वान् भारतीय इन आख्यानों के सम्बन्ध में अपनी अन्त कल्पना कर
रहे हो हर्षे विरोध आश्चर्य नहीं होता । आश्चर्य तो उत कम्य होता है
सम्बन्ध में होता है जबकि वैदिक-साहित्य की अनन्यनिष्ठा का अनुगमन करने
'माणीय' भी इन वीरशक्ति स्थापक नैदानिक आख्यानों को 'रघोः'
में भी मथनक आश्रित करते हुए अपने आपसे प्रायश्चित्त का अनुगामी
लेते हैं । सम्भवतः इन वेदमन्त्र महामाणों (महाशयों) को यह विचार नहीं
है, प्रायश्चित्त की उत्पत्ति के सम्बन्ध में पुराण ने जो कुछ कहा है वे आख्यान
उन्हीं शब्दों में सूत्ररूप से स्वयं वेदसाहित्य में भी उल्लिखित हैं । यदि पुराण
आख्यान अस्त-वस्तु है तो उनका वेद में ऐसी कल्पनाओं में शून्य
है । वेदिक । हरी आख्यान के मूलसूत्र किस प्रकार स्वयं मूल आख्यानसाहित्य
में उपलब्ध हो रहे हैं ।

विष्णुतो ज्योति परि सञ्जिहान मित्रावरुणा यदपरयतो त्वा ।

तत्वे अन्मोर्षेकं वसिष्ठागस्त्यो यच्चा विश्व आजमार ॥

उवांसि मैत्रावरुणो वसिष्ठोर्वरया ब्रह्मन् मनसोऽधिजात ।

द्रुप्सं स्कन्ध ब्रह्मसा दैव्येन विश्वेदेसा पुष्करे त्वाददन्त ॥

स प्रकृत समयस्य प्रविशान्त्सहस्रदान उत वा सदान् ।

यमेन कृतं परिधिं वसिष्ठमप्सरस परिजज्ञे वसिष्ठः ॥

सन्ने ह जातापिपिता नमोमि हन्मं रेत सिपिचतु समानम् ।

ततो ह मान उदियाय मध्यात् ततो जातमृषिमाहुर्वसिष्ठम् ॥

वाम्योत्तराहतात्मक इन आप्य अन्तराष्ट्री का प्रोक्षकतयात्मक उह अन्तरिक्ष से बनिष्ठ सम्बन्ध है। पूर्वकन्यानुसार उर्ध्वान्तरिक्ष में दिक्श्रोम व्याप्त है, जो कि दिक्श्रोम अपने आहुतिबर्ग से पञ्चतमक विष्णु की स्वरूपरक्षा करता हुआ 'वैष्णव' नाम से प्रसिद्ध है। वैष्णवश्रोम यदि यथा है तो वे अप्सराएँ इनकी प्रथा हैं। 'सोमो वैष्णवो राजेत्याह । तस्याप्सरसो विरा'। ता इमा आसत इति-युवतया शोमना वपसमेता मवन्ति" (रात मा ११।१।४८८)। इसी आहुतिबर्ग के सम्बन्ध से मगवान् याज्ञवल्क्य ने अन्तराष्ट्री को भी 'आहुति' शब्द से व्यवहृत कर दिया है। पञ्चब्रह्मोपनिषद् में अनुसूक्त से भी इन अन्तराष्ट्री का वर्णन हुआ है। उक्त प्रकरण में कन्त-प्रीत्य-वर्षा-रात्रि हेमन्त, इन पाँच ऋतुओं में दो दो अन्तराष्ट्री का योग माना है जो कि दस अप्सराएँ क्रमशः—
 "१—पुञ्जिच्छ्रयसा २—कृतुम्बिका, १—मेनक्ष २—सहजम्बा, १—प्रम्लो-
 चन्ती, २—अनुम्लोचन्ती, १—विश्वाची २—भृवाची, १—वर्षाची,
 २—पूर्वचित्ति' इन नामों से प्रसिद्ध हैं (देविए-रात मा ८१।१।)।

इस सब वही अन्तराष्ट्री में 'उच्यते' वह अन्तराष्ट्र, अर्थात् वह वाम्योत्तराहता है जिसके कि दो विभाग माने गए हैं। इसी वाम्योत्तराहता के आधार पर—जो कि मध्यरेखा नाम से प्रसिद्ध है—अवतन-अनवतनात्मक राष्ट्रीय अहोरात्र का विभाजन हुआ है। रात्रि के बारह बजे से दिन के बारह बजे पर्यन्त अवतन-काल है एवं दिन के १२ बजे से रात्रि के १२ बजे पर्यन्त अनवतन-काल माना गया है। उदकास्त से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है, एवं अवतन-अनवतन से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है। मध्यरात्रि के पीछे वे सौराष्ट्र पार्थिव प्रजा के लक्ष संयुक्त होने लगता है। यही अह-काल का आरम्भ है। यहाँ से आरम्भ कर मध्याह्न के बारह बजे पर्यन्त यह प्राण निरन्तर हमारे लक्ष भोग करता है। अनन्तर सौराष्ट्र हम से कम कमरा-विद्युत् होने लगता है एवं इसकी वह विपुल मध्यरात्रि पर्यन्त प्रकट रहती है। सौराष्ट्रकला अह-काल की, तथा सौराष्ट्रविद्युत् रात्रिकाल की स्वरूप-कमरिका मानी गई है। अहोरात्र की इत कमाम्ब परिमाणा के अनुसार मध्यरात्रि के मध्याह्न पर्यन्त १२ घण्टे का काल अह-काल कहलाएगा, एवं मध्याह्न के

शाम्योत्तरवृत्तमक इन आप्य अप्तराष्ट्री का प्रोक्तकलरात्मक उक्त अन्तरिक्ष से बनिष्ठ सम्बन्ध है। पूर्वकल्पनामुत्तर उक्तान्तरिक्ष में दिक्शेपम व्याप्त है जो कि दिक्शेपम अपने आहुतिधर्म से पशुमक विष्णु की स्वस्मरक्षा करता हुआ 'दिष्णव' नाम से प्रसिद्ध है। वैष्णवशेपम यदि पशु है तो वे अप्तराष्ट्र इनकी मन्त्र हैं। "सोमो वैष्णवो राजेत्थाह । तस्याप्तरसो विरा । ता इमा आसत इति-युवतया शोभना वपसमेता भवन्ति" (शत ब्रा ११।१।७८८)। इसी आहुतिधर्म के सम्बन्ध से मगवान् वाडकस्व ने अप्तराष्ट्री को भी 'आहुति' शब्द से सम्बद्ध कर दिया है। पञ्चब्रह्मोपनिषद् में अतुल्य से भी इन अप्तराष्ट्री का ब्रह्म हुआ है। उक्त प्रकरण में बन्त-मीष-वर्ध-राज् हेमन्त, इन पाँच अतुल्य में दो दो अप्तराष्ट्री का भोग माना है जो कि दत्त अप्तराष्ट्र क्रमशः—
 "१—पुष्टिअसक्ता २—ऋतु/बक्ता, १—मनश्च २—सहजम्बा, १—प्रम्भो-
 च्छ्मी, २—अनुम्भोच्छ्मी, १—विस्वाची २—धृताची, १—ज्वरी, २—पूर्वचिति इन नामों से प्रसिद्ध हैं (देविए-शत ब्रा ८७।१।)।

इस सब ब्रह्म अप्तराष्ट्री में 'उर्ध्वी' वह अप्तराष्ट्र, अर्थात् वह शाम्योत्तरवृत्त है, जिसके कि दो विभाग माने गए हैं। इसी शाम्योत्तरवृत्त के आधार पर—जो कि मध्यरेखा नाम से प्रसिद्ध है—अचतन-अनचतनरूपक राश्ट्रीय अहोरात्र का विभाजन हुआ है। रात्रि के बारह बजे से दिन के बारह बजे पर्यन्त अचतन-काल है, एवं दिन के १२ बजे से रात्रि के १२ बजे पर्यन्त अनचतन-काल माना गया है। उदाहरण से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है एवं अचतन-अनचतन से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है। मध्यरात्रि के पीछे से खेप्राण पार्थिव प्रजा के जन्म संयुक्त होने लगता है। यही अह-काल का आरम्भ है। यहाँ से आरम्भ कर मध्यरात्रि के बारह बजे पर्यन्त यह काल निरन्तर हमारे साथ भोग करता है। अनन्तर खेप्राण इस से कम कमरा विद्युत् होने लगता है एवं इसकी वह विद्युत् मध्यरात्रि पर्यन्त प्रकाश राखी है। खेप्राणवत्ता अह-काल की, तथा खेप्राणविद्युत् रात्रिकाल की स्वस्म-स्मरिका मानी गई है। अहोरात्र की इस कामम्ब परिभाषा के अनुसार मध्यरात्रि से मध्यरात्रि पर्यन्त १२ बजे का काल अह-काल कहलएगा, एवं मध्यरात्रि के

याम्योत्तरवृत्तात्मक इन आप्य अष्टपद्यों का होशकलात्मक सब अन्तरिक्ष से बन्निष्ठ सम्बन्ध है। पूर्वकृतानुसार उर्वाग्रन्तरिक्ष में दिकत्येव व्याप्त है, जो कि दिकत्येव अपने आहुतिवर्ग से पञ्चतमक विष्णु की स्वस्मरणा करत हुआ 'वैष्णव' नाम से प्रसिद्ध है। वैष्णवस्तोम परि पञ्चा है तो वे अष्टपद्यें इनकी प्रथम हैं। "सोमो वैष्णवो राजेत्याह । तस्याप्तरसो विरा । ता इमा आसत इति—युवतया शोमना वपसमेवा मवन्ति" (शत ब्रा ११।१।४८८)। इसी आहुतिवर्ग के सम्बन्ध से मगवान् याज्ञवल्क्य ने अष्टपद्यों की भी 'आहुति' शब्द से व्युत्पन्न कर लिया है। पञ्चब्रह्मोपधान में अतुल्य से भी इन अष्टपद्यों का प्रसङ्ग हुआ है। उक्त प्रकरण में बभ्रुत-धीष्म-वर्षा-शब्द हेमन्त इन पाँच अष्टपद्यों में दो दो अष्टपद्यों का मोल माला है जो कि इस अष्टपद्यें क्रमशः—
 "१—पुष्टिकरयसा २—अनुभवा, १—मेमन्त २—सहजम्वा, १—ग्रन्थो-
 चन्ती २—अनुम्बोचन्ती, १—विरवाची, २—पृवाची, १—कर्बरी,
 २—पूर्वचिति इन नामों से प्रसिद्ध हैं (देविए-शत ब्रा ८४।१।)।

इन सब वर्यों अष्टपद्यों में 'जर्बरी' वह अष्टपद्य, अर्थात् वह याम्योत्तरवृत्त है, जिसके कि दो विभाग मानें गए हैं। इसी याम्योत्तरवृत्त के आधार पर—जो कि मध्यरेखा नाम से प्रसिद्ध है—अचतन-अनचतनात्मक शास्त्रीय अहोरात्र का विभाजन हुआ है। रात्रि के बारह बजे से दिन के बारह बजे पर्यन्त अचतन-काल है एवं दिन के १२ बजे से रात्रि के १२ बजे पर्यन्त अनचतन—काल माला कहा है। उदात्त से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है एवं अचतन-अनचतन से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है। मध्यरात्रि के पीछे से खैर्याण्य पार्थिव प्रजा के छाय चरुत होने लगता है। यही अह-अत का आरम्भ है। यहाँ से आरम्भ कर मध्याह्न के बारह बजे पर्यन्त यह माल निरन्तर हमारे छाय भोग करता है। अनन्तर खैर्याण्य हम से कम कमरा विपुल होने लगता है एवं इसकी यह निबुद्धि मध्यरात्रि पर्यन्त प्रबन्त रहती है। खैर्याण्यवता अह-अत की, तथा खैर्याण्यविपुल रात्रिवात की स्वस्म-धर्मविद्य मानी गई है। अहोरात्र की इस सामान्य परिभाषा के अनुसार मध्यरात्रि से मध्याह्न पर्यन्त १२ बजे का काल अह-अत अहोरात्र, एवं मध्याह्न के

साम्योत्तरवृत्तमक इत आप्त अष्टराष्टों का होतकत्तराष्टमक अब अन्तरिक्ष से बनिह सम्भव है। पूर्वकक्षानुसार उर्ध्वाग्रिष्ट में दिक्छेद व्याप्त है, जो कि दिक्छेद अपने आहुतिधर्म से पञ्चात्मक विष्णु की स्वरूपरक्षा करण हुआ 'वैष्णव' नाम से प्रसिद्ध है। वैष्णवछेदम बरि राखा है तो वे अष्टराष्टे इनकी प्रथम हैं। 'सोमो वैष्णवा राजेत्स्याह । तस्याप्सरसो विरा । ता इमा आसत इति-युषतयः सोमना वपसमेता भवन्ति' (रात मा ११।१।५।५)। इसी आहुतिधर्म के सम्बन्ध से मगान् याज्ञवल्क्य ने अष्टराष्टों को भी 'आहुति' शब्द से व्यवहृत कर दिया है। पञ्चभूतोपधान में अतुल्य से भी इन अष्टराष्टों का ग्रहण हुआ है। उक्त प्रकरण में बलन्त-धीष्म-वर्ध-शरद् हेमन्त इन पाँच अतुल्यों में दो दो अष्टराष्टों का योग माना है जो कि इस अष्टराष्टे क्रमशः—
 "१—पुष्टिअथक्षा २—अतुल्यक्षा, १—मेनक, १—सहजम्पा १—ग्रम्भो-
 चन्ती २—अनुम्भोचन्ती, १—पिस्ताची, २—धृवाची, १—कर्बरी,
 २—पूर्वचिति' इन नामों से प्रसिद्ध हैं (देविए-रात मा ८।१।१।)।

इन सब वही अष्टराष्टों में 'उर्ध्वरी' वह अष्टरा अर्थात् वह साम्योत्तरवृत्त है, मिलके कि दो विद्यमान माने गए हैं। इसी साम्योत्तरवृत्त के आधार पर—जो कि मध्यरेखा नाम से प्रसिद्ध है—अद्यतन-अनद्यतनमक शास्त्रीय अहोरात्र का विम्वकन हुआ है। रात्रि के बारह बजे से दिन के बारह बजे पर्यन्त अद्यतन-अद्यत है, एवं दिन के १२ बजे से रात्रि के १२ बजे पर्यन्त अनद्यतन-अद्यत माना गया है। उद्देश्य से अहोरात्र का विम्वकन करना एक प्रकार है एवं अद्यतन-अनद्यतन से अहोरात्र का विम्वकन करना एक प्रकार है। मध्यरात्रि के पीछे से खैरघाण पार्थिव प्रजा के छत्र संयुक्त होने लगता है। यही अह-अद्यत का आरम्भ है। यही से आरम्भ कर मध्यरात्र के बारह बजे पर्यन्त यह प्रायः निरन्तर हमारे लक्ष्य योग करता है। अनन्तर खैरघाण हम से कम कमरा-विद्युत होने लगता है एवं इसकी वह विद्युत मध्यरात्रि पर्यन्त प्रकटित रहती है। खैरघाणलता अह-अद्यत की, तथा खैरघाणविद्युत रात्रिकात्र की स्वरूप-व्यपिका मानी गई है। अहोरात्र की इस कामग्य परिभाषा के अनुसार मध्यरात्रि के मध्यरात्र पर्यन्त १२ बजे का अद्यत अह-अद्यत कहलाएगा, एवं मध्यरात्र के

मन्त्रों का सामान्य सादृश्य पूर्व की व्याख्यानमापा से गतार्थ है। जिसे (वैज्ञानिक) सादृश्य वैज्ञिक प्राणमिया के उक्त प्रकरण में दृष्टम् है। वही समनुबन्ध से हमें यही निवेदन करना है कि, बिना छोटे-छोटे, सात्विक, पारिणामिक प्राप्त किए बिना सदा पौराणिक व्याख्यानो पर टीका टिप्पणी करने जाना सर्वथा अनुचित है। प्रकृत व्याख्यान की सीमांता कीविर। और सम्पूर्ण ही सम्प्रसरप्रवापति का महायज्ञ है। सम्प्रसरप्रवापतिमण्डलावच्छिन्न लघोत्तमोत्तमोत्तम (सोमोत्तम) है। “स्यमा ततः चार्बन्तरिक्षम्” (श्रुतं १८।१।१) इत्यादि श्रुत्यर्थान के अनुसार इत विद्याल लघोत्तम (अन्तरिक्ष) में व्याप्त दिक् से यह उत्तर परिपूर्ण है। अहोरात्र के मेद से इस लघोत्तम के पूर्वकाल पश्चिमकाल मेद से दो विभाग हो रहे हैं जिनका कि विमोक्षक साम्योत्तरत्तम समवक्रयलावच्छिन्न साम्योत्तरिक और्याय की अहो, तथा रात्रि मेद ‘मित्र वरुण’ नाम की दो अवस्थाएँ वेद में सुवर्णित हैं। अहोरात्रावधि बड़ी और्याय पार्विष प्रवा से युक्त रहता हुआ ‘मित्र’ कहलाने लगता है, रात्रिकालावच्छिन्न बड़ी और्याय पार्विषप्रवा से विमुक्त रहता हुआ ‘वर’ कहलाने लगता है। ये अहोरात्र सूर्योदयास्त से सम्बन्ध न रख कर साम्योत्तर से ही सम्बन्ध रखते हैं।

साम्योत्तरत्तम को ही ‘अभ्युत्तमोत्तम’ कहा गया है। क्योंकि इक्षिण-पुष्य से ही इन मातृदिशि इत्थी की कल्पना हुई है। लक्ष्मी में ये साम्योत्तर १३ माने गए हैं। इन इत्थी की प्रविष्टा साम्योत्तरिक आपोमय स्मृति है आपोमय स्मृति में तयार करने के ही इन इत्थी को ‘अप्सर’ (अप्सु उत्पन्न) कहा गया है। इन्हीं अप्सरइत्थी से दिक् का विभाजन होता है अतएव दिक् को भी अप्सर मान लिया गया है। मगधान् मादिरिष के मतानुसार दिक् उपदिष्टाएँ ही अप्सर हैं। श्रेष्ठ कि निम्नलिखित ‘पञ्चमूहनामधाय वचन’ स्पष्ट है—

“पुष्टिस्थिता य, ऋतुस्थिता आप्तरसा—

इति दिक्-पानदिशा ऐति स्माह मादिरिष” ॥

याम्योत्तरवृत्तात्मक इन याम्य अष्टराश्री का होशकतरात्मक सब अन्तरिक्ष से बनिष्ठ सम्बन्ध है। पूर्वकक्षानुसार उर्ध्वान्तरिक्ष में दिक्छोम व्याप्त है, जो कि दिक्छोम अपने आहुतिधर्म से पञ्चालक विष्णु की स्वस्मरक्षा करता हुआ 'वैष्णव' नाम से प्रसिद्ध है। वैष्णवछोम बरि राधा है जो वे अष्टराश्री इनकी प्रथम है। "सोमो वैष्णवो राजेत्स्यह । तस्याप्सरसो विरा । ता इमा आसव इति-युवतया शोमना उपसमेवा भवन्ति" (रात मा ११।१।४५५)। इसी आहुतिधर्म के सम्बन्ध से मगधान् बाह्वस्व ने अष्टराश्री को भी 'आहुति' राष् से सम्बद्ध कर दिया है। पञ्चबृहोपधान में अनुसूत से भी इन अष्टराश्री का प्रसंग हुआ है। उक्त प्रकरण में बभ्रु-मीम-वर्षा-राष्ट्र हेमन्त इन पाँच बृहद्री में दो दो अष्टराश्री का योग माना है जो कि इस अष्टराश्री समूह—
 "१—पुष्टिहरयसा २—अनुम्बसा, १—मेनक्ष, २—सहजाम्या १—मन्त्रो-
 चन्ती, २—अनुम्बोचन्ती १—चिरवाची, २—पृथाची, १—उर्ध्वरी,
 २—पूर्वचिदि इन नामों से प्रसिद्ध है (देखिए-रात मा पृ१।१।)।

इन सब दसों अष्टराश्री में 'उर्ध्वरी' वह अष्टरा, अर्थात् वह याम्योत्तरवृत्त है जिसके कि दो विभाग माने गए हैं। इसी याम्योत्तरवृत्त के आधार पर—जो कि मध्यरेखा नाम से प्रसिद्ध है—अनघटन-अनघटनात्मक राश्रीय अहोरात्र का विभागन हुआ है। रात्रि के बारह बजे से दिन के बारह बजे पर्यन्त अघटन-अक्ष है एवं दिन के १२ बजे से रात्रि के १२ बजे पर्यन्त अनघटन-अक्ष माना गया है। उदयास्त से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है, एवं अघटन-अनघटन से अहोरात्र का विभाग करना एक प्रकार है। मध्यरात्रि के पीछे से क्षैप्रार्ध पार्थिव प्रभा के साथ संयुक्त होने लगता है। यही अह-अक्ष का आरम्भ है। यहाँ से आरम्भ कर मध्याह्न के बारह बजे पर्यन्त यह प्रायः निरन्तर हमारे साथ योग करता है। अस्तन्त क्षैप्रार्ध हम से कम अमरा-विपुल होने लगता है एवं इसकी यह विपुष्टि मध्यरात्रि पर्यन्त प्रबलत रहती है। क्षैप्रार्धवत् अह-अक्ष की, तथा क्षैप्रार्धविपुष्टि रात्रिकाक्ष की स्वस्म-अमर्त्तिका मानी गई है। अहोरात्र की इस सामान्य परिमाणा के अनुसार मध्यरात्रि से मध्याह्न पर्यन्त १२ बजे का अक्ष अह-अक्ष कहाएगा, एवं मध्याह्न के

१२ बने हैं मध्यरात्रि पर्यन्त का अन्त रात्रिअन्त माना जायगा। दोनों में प्रथि
 छेप्रायः 'मित्र-वरुण' कहलायेंगे। मित्रप्राणावन्निष्पन्न आह्वयत्त पूर्व
 कहाएगा 'वरुणप्राणावन्निष्पन्न रात्रिकात्त पश्चिमकपाल' माना जायगा। इन
 कपालों का विभाजन मध्याह्नत ही कहाएगा, जिसे कि हमने ऊर्ध्वी का
 कहा है। इसी मध्याह्नत से मित्रावरुणस्तम्भ पूर्व-पश्चिम कपालोपलक्षित बने
 का विभाजन हो रहा है। स्वयं ऊर्ध्वी अन्तर के लक्ष मित्र-वरुण दोनों
 का सम्बन्ध हो रहा है इसी मध्य रेखा पर। वहाँ दोनों कपाल मिलते हैं
 ऊर्ध्वी है। फलतः ऊर्ध्वी के लक्ष दोनों प्राणों का सम्बन्ध संस्थित है।

आह्वयत्त में व्याप्त मित्रप्राण आह्वित होने से 'आग्नेय' है
 रात्रिकात्त में व्याप्त वरुणप्राण गार्ग्य होने से 'आप्य' है। सम्बन्ध
 प्राणास्तन यजमनवत्त में पूर्व-पश्चिम कपाल की लम्बि में ये दोनों आग्नेय व
 प्राण प्रतिष्ठित हैं। कपालाह्वयवन्निष्पन्न सगोत्त, अर्थात् सम्बन्धमवत्त
 पूर्वकबनानुत्तर सोमपरिपूर्ण कहाए है। मध्याह्नत ही ऊर्ध्वी है। इसको मि
 कना कर इसी अन्तर में मित्र के आग्नेय वीर्य की, तथा वरुण के आप्य व
 की आहुति होती है। आहुत प्राणवपी से इस कुम्भ में शीतवीर्य, ऊर्ध्वी
 अग्न्युपप्राप्तिवीर्य मेद से तीन नवीन वीर्यिक प्राणों का आनिर्माण हो प
 है। शीतवीर्यप्राण सोमप्रधान है कुम्भ के उत्तरभाग में इसकी प्रतिष्ठा है। वे
 प्राण 'वसिष्ठ' नाम से प्रसिद्ध हैं। इनके लिए 'आप्यवा'—'अप्सवा' 'वसि
 वे तीन शब्द प्रधानरूपसे प्रयुक्त हुए हैं। इन्हें करना, पानी कीर मिट्टी के राख
 'समिभण को हटमूल बनाते हुए, पानी को बनाकरना में परिणत करते
 पानी को आसाम्तर में मिट्टी बना आगना इसी 'वसिष्ठप्राण की महिमा।
 क्योंकि इनकी प्रधानता उत्तर में है। अतएव 'उत्तर प्रवेश में अग्र' व
 ईदित है।

ऊर्ध्ववीर्य अग्निप्रधान है एवं कुम्भ के दक्षिण भाग में इसकी प्रधानता
 है। वे ही त्रय आग्नेय प्राण 'आग्नेय' नाम से प्रसिद्ध हैं। पानी का शीत
 'अग्ना अग्न्यप्राण का मुख्य वीर्य है जिसके कि सम्बन्ध में प्राण का

मन्त्रकर्मका 'समुद्ररोपण' आश्विन संवत्प्रतिष्ठ है। अनुष्णारौतवीर्यप्राण
मन्त्र के मन्त्र में (मन्त्राकार में) अपनी प्रशस्तता रखने हैं। इन्हीं को
'मन्त्र' कहा जाता है। ये ही वैदिक परिभाषा में 'याम्यमन्त्र' नाम से भी
प्रसिद्ध हैं। मित्र को स्वस्वकर्म से प्रतिष्ठित रखना ही इनका मुख्य कर्म है।

वलिष्ठ मिट्टी के प्रवर्तक हैं मन्त्र मिट्टी के रक्षक हैं, अगस्त्य मिट्टी को
रक्षित बना कर इसे धन (पाशा) कर्म प्रदान करने वाले हैं। क्योंकि अगस्त्य
की प्रशस्तता तथा दक्षिण में है अतएव दक्षिण भाग के पर्यंत विरोधक से
बनाकर को रहते हैं। उद्योग से इनका वर्ण भी आत्मन्तिककर्म से कृष्ण
रहता है, पुस्तककार्णव भी अतिशयकर्म से प्रतिष्ठित रहता है। निष्कर्ष बड़ी दुष्सा
कि, मित्राकार के आग्नेय-आप्य-वीर्य के समन्वय से आधिदैविक मन्त्रोप-
स्थित उन्मत्तवर्ण में वलिष्ठ, अगस्त्य, मन्त्र, नामक तीन प्राण आबिष्ट
हो जाते हैं।

अब आधिभौतिक अक्ष-प्राण के उदाहरण पर दृष्टि डालिए। 'यु-
मन्त्रि-अग्नि इन तीनों का आधिदैविक स्वस्व वहाँ स्नेहदेव-याम्यमन्त्रादी
का प्रवर्तक बना हुआ है वहाँ इनके आधिभौतिककर्म से अग्नि-अक्षार-
पादार्थकर्मप्रतिकर्मकर्म इन तीन भागों की स्वस्वरक्षा हो रही है। एक
मन्त्रित अक्ष को जीविते। इसका ध्वजा 'आशा' भाग है, वह याम्यमन्त्र
है। याम्यमन्त्र (स्नेहमन्त्र वीर्यमन्त्र) के लक्ष्य से ही आशा का स्वस्व
सुरक्षित है। दक्षिण हुआ अक्षार अक्षिप्राणमय है। एवं आशा, तथा अक्षार
की प्रतिष्ठाकर्म स्वयं वात्सल्य अक्षिप्राणमय है। एक अक्षार और देखिए।
प्रथम बार जब आप अक्ष वात्सल्य से उक्त उन्मत्त प्राथमिक अक्षार का प्राण अक्षिप्राण
करता होगा। यदि आप उक्त अक्षार को धुमर कर पुनः पुनः प्रदीप्त करेंगे, तो
अब वह प्राण द्वितीयवस्था में आता हुआ 'वृहस्पति' नाम से प्रसिद्ध होय,
और वह अक्षपरम्य २१ वीमापर्वन्त बसेगी। इसी अक्षार पर 'एकविंशति-
क्षिप्रा' वह सिद्धांत, स्थापित हुआ है। इसका कारण बाँके से तारतम्य से प्राण-
विपर्यय हो जाता करता है। अक्षिप्रा तथा यु की इसी आधिभौतिक-आग्नेय
का लक्ष्य में रख कर अक्षि ने कहा है—

“अधिषि भुगुः सम्बभूव, अङ्गारेष्वङ्गिराः सम्बभूव । अ-
पवङ्गारा अवशान्ता पुनरुददीदप्यन्त-अय बृहस्पतिरभवत्”
(पेतरैजनाध्याय २।१४।)

अब कमप्राप्त आध्यात्मिक अणु प्राणों का भी उदाहरणविधि से अनु-
सर्गा होने का अनुग्रह कीजिए । केवल शिरः प्रदेश में लक्ष्यप्राप्त अणु ए-
है । इन लक्ष्य अणुप्राणों में ९ अणुप्राण तो कमल, अर्थात् योग्य हैं ।
अङ्गिरा हैं । एवं एक प्राण एकाकी है । दो मोक्षप्राण दो नासप्राण दो भृ-
गुप्राण वे ९ तो यमक हैं अर्थात् बाह्यमय प्राण एकाकी है । शिरःप्रदेश में
ऐसा अणु, अर्थात् अणु है किन्तु ईश तो ऊपर है, एवं कि-
न्तु माय नीचे की ओर है । इत अर्थात्कित ऊर्ध्वपुष्प अणु के तीरमणः
(प्राप्त माग में) वे लक्ष आध्यात्मिक ‘अणुप्राण’ प्रतिष्ठित हैं । निम्नलिखित मन्त्र
अनुविद्या इती आध्यात्मिक लक्ष्य का स्पष्टीकरण कर रही हैं ।

१-साकृज्ज्ञानां सत्स्यमादुरेकर्त्रं पङ्क्तिमा अणुपयो देवजा ।

तेषामिष्टानि विहितानि धामन्यः स्थाप्ये रेजन्ते विकृतानि स्पर्श

—अनुसूक्त ० १।१४।१४।

२-अर्थात्विज्ञानमस ऊर्ध्वपुष्पस्तस्मिन् यशो निदितं विश्वरूपम् ।

तस्यामृतञ्चयः सप्त तीरे बाणप्रमी मन्त्राणां संविदाना ॥

—शत १।१।१४।

३-“इमावेव गोतम-मरदावौ । अयमेव गोतम, अय मरदावः ।

इमावेव-विज्ञानमिष्टमदग्नी । अयमेव विश्वामित्रः, अय

अमदग्नि । इमावेव वमिष्ठ-कश्यपी । अयमेव वमिष्ठ, अय

कश्यपः । बागेवाग्निः । बाघा दाममयते । ‘अधि’ इ ई नामै

तद्यद्विरिति । सप्तस्थाभा भवति, सप्तमस्याम भवति, य एव

वेद” (शत १।१।१४।) ।

इसके अतिरिक्त आध्यात्मिक जगत् में प्रसिद्धि विविध वृत्तियों का उद्भासन नहीं अस्त्राणों के आधार पर प्रसिद्धि है। अद्विष्टाण्य से 'कर्मप्रवणता' ल होती है। बिलक्य अद्विष्टाण्य मूर्च्छित रहता है वह सर्वथा अकर्मण्य ली बना रहता है। बलित्प्रणय से 'ओजस्विता' का उदय होता है। बिलक्य प्रणय अधिमूत रहता है उतक्य मुल्य अन्तिर्दिन उदासीन बना रहता है। वेपण से 'अनसुया' वृत्ति का उदय होता है। बिलक्य अत्रिप्रणय मूर्च्छित है वह तथा वृत्तियों की निन्दा किया करता है परदोषदर्शन का अनुगमनी रहता है। पुनस्तप्यप्रणय से 'घातक' वृत्ति का उद्भासन रहता है। कथप्रणय 'अप्यवमाय' वृत्ति आगच्छ करती रहती है। दक्षप्रणय 'अप्यवमायवृत्ति' का उदय प्रवर्धक माना गया है। अरुणप्रणय 'पुरन्धिता'—तथा 'प्रजावापमस्य' का उदय माना गया है। बिलक्य अप्यप्रणय मूर्च्छित रहता है न तो वह प्रजा-पति का ही पात्र बनता न उतकी वृत्ति में अस्तम्य का ही उदय होता। धामिप्रणय से 'आयुःस्वरूपरक्षा' तथा—'दृढ़ता' का उदय होता है। मरु-प्रणय से 'विद्याप्रवणता' का आविर्भाव होता है। अगस्त्यप्रणय से 'परोपकार' का आगच्छ करती है। मरीचिप्रणय से 'स्वेदप्रवृत्ति' तथा 'स्वभावमार्दव' उदय होता है। निदर्शनमात्र है। इमारी आध्यात्मिक—तथा में बिलक्य मी अभावमाय प्रसिद्धि है, सबकी मूलप्रवृत्ति ये ही अस्त-प्रणय है। प्राणों के उत्पन्न से विरोधता से ही प्राणियों की वृत्ति में उत्पन्न, एवं विरोधताएँ उत्पन्न ली हैं। एवं अस्त-प्रणय—अद्विष्टाण्य का भी सचित्त स्वभाव—निदर्शन है।

अब दो शब्दों में अमराण्य 'रोचनास्तव्य' अद्विष्टाण्य की भी मीमांसा कर ला उचित होगा। उपरिष्ठ नास्तिक अद्विष्टाण्य ही रोचनास्तव्य अद्विष्टाण्य है। अथवा 'बिलक्य मी अस्त' है वे सब विषय विषय प्राणों की प्रवृत्तियों हैं। भूतपिण्डात्म-: बिल नक्षत्र में बिल प्राण की प्रधानता है वह अस्त ली प्राण के नाम से लिख हो रहा है। अद्विष्टाण्य अस्त-प्रणय अस्त अस्त अस्त प्राणों में अन्तर्भाव र लिखा जाता है, तो दोनों के दो स्वतन्त्र विभाग न होकर एक ही विभाग रह ला है। अस्त-प्रणय प्राण विषय प्रकार विविध वृत्तियों के प्रवर्धक करते हैं, अथवा वे नास्तिक प्राण मी अस्त-प्रणय में प्रधान लक्षण करने रहते हैं।

प्रतीत न हुआ। अन्तर्लोकत्वा देवताओं ने अपने घोरतममम को (कोर्पाई) एक स्थान पर उचित किया। वही उचित वेबोमाग 'मीलकण्ठ' नामक चरों परलाए। वही 'भूतक' अर्थात् भूतपति नाम से भी प्रसिद्ध है। (अपने उचित कोष से उत्पन्न कोषमूर्ति) इस देवता को देवताओं ने प्रजापति अनुचित कर्म कर रहे हैं आप इन्हें अपने शर से नीच शक्ति कर करने लगे कि— 'जदि मैं यह कर्म करूँगा तो मैं पशुपति माना जाऊँ' यह उपाय तुम्हें स्वीकार हो तो मैं तुम्हारा कर्म कर सकता हूँ। देवताओं के हाथ स्वीकृत हुई। पशुपति भगवान् ने निष्काय शर का प्रयोग प्रजापति का मस्तक का कर टुकड़ का गिरा। वही 'मृग' (मृगशिर) से प्रसिद्ध है। स्वर्ग वरदेवता 'मृगशिरा' अर्थात् मृग को मारने वाले शि नाम से प्रसिद्ध हैं। रोहिणी ही प्रजापति की पुत्रिया है। निष्काय नक्षत्र के हाथ से निष्काय हुआ शर (शिर) है।

हम इस स्वल्पक्रम कृतम्ब में इस कथान के 'प्रजापति' के स्थानों दुर्गि मन्थ्यम्यावत् के रहस्यपूर्ण मार्मिक लक्षण को पूरा व्यक्त न कर सके वहाँ केवल नक्षत्रसंस्थान ही बताया कर इस आस्थान को उपलब्ध किया था। नक्षत्रसंस्थान को पहचानने वाले नक्षत्रों के विविध संस्थान-क्रम सुपरिचित भोक्तृओं को यह विदित होना कि, सुप्रदेश में, आकाशप्रदेश में 'कृति' के आधार का (नासिक के छुरी का आधार सुप्रसिद्ध आग्नेय 'कृति' नक्षत्र) है। इस कृति नक्षत्र से कुछ पूर्व की 'सुप्रदेश' नाम से प्रसिद्ध नीलकण्ठ महादेव से वधिम, शरासाधन-नक्षत्र 'अश्विमानक्षत्र' तथा श्याम-शाल नामक अन्ननक्षत्रों से उत्तर, पुन मानक दो नक्षत्रों से उत्तर, इतने प्रदेश में मिलने अत्यन्त महत्व है, सबसे आधार बना कर ही पूर्वाध्यान की लक्षि हुई है। सुप्रदेश से उत्तर सुप्रसिद्ध रोहिणी नक्षत्र को लेकर भी इस कथा का सम्भव किया जा सकता है। एवं उदात्तमोस्तुति 'भौषती' को लेकर भी सम्भव किया जा सकता है। आधार पर नुति ने कहा है—'दिवमित्यम्ये अग्न्या, उपसमित्यम्ये'।

कृति नक्षत्र से (कुछ ही) पूर्वदिशा में शश्वतार (हस्ति) आधार (शिर) एतद्वर्त्मक, पञ्चाशत्तमक एक नक्षत्र है। रोहि (को)

लौ होने से ही हमें 'रोहिणी' कहा गया है। उन्मृशास्त्र के मतानुसार यही सप्तमहाविद्यामकरण की 'कमला' अर्थात् लक्ष्मी है। इसके दर्शन से सम्पत्ति मिलती है। उन्मृशास्त्रों के आचार्यों ने। अम्मुयानलक्षण आरोग्यवर्म्म ने भी इसे 'रोहिणी' कहना सम्मर्थ्य बनाया है। इस रोहिणी मन्त्र से ठीक सम्मन्तर पर, अर्थात् १८ अंश पर समस्तमुक्त दक्षिणाग्रस्य में दक्षिणदिशि में सम्मन्त्र रखने वाला एक स्तोत्रोत्तम मन्त्र और है जो कि 'व्येष्टा' नाम से प्रसिद्ध है। उन्मृशास्त्र ने इसी को 'धूम्रापती' अर्थात् अलक्ष्मी माना है। यही अक्षरोहिणी-साक्ष्या निम्न विवेचना है। दक्षिण है। इसका दर्शन अशुभ माना गया है। जो इस मन्त्र में उत्पन्न होता है वह माय्महीन शान्ति की अपेक्षा रखने वाला माना गया है।

रोहिणी मन्त्र से ईशानकोश की ओर 'ब्रह्महृदय' नामक जो मन्त्र है वह प्रजापति का मन्त्राक्षर है। रोहिणी मन्त्र से पूर्वार्ध मृगशिरामस्तकविरूप मृगशिर-मन्त्र प्रजापति का मन्त्र मस्तक है। इस मस्तकस्थ मृगशिर-मन्त्र में तीन संकली छात्रों का सम्मन्त्र हो रहा है। यही वह के हाथ से निकला हुआ शुद्धिपूर्ण शर है। रोहिणी मन्त्र से पूर्व अग्निकोश की ओर महादेवस्त्री, नीलकण्ठ का जो एक अमृतधारण मन्त्र है वही 'सुम्बक' नाम से प्रसिद्ध है। जो विष्णु-वर्-अक्ष्मी प्रचण्ड हृदय में इन्द्राक्षों की छा आक्ष्मी ओर आकर्षित किया करता है। वही नीलकण्ठ महादेव है। सूर्योत्तर दिश बालु को चतुर्विंशति अश्विनी में दृष्ट करता है। सुम्बकवाच उसे क्षणमात्र में मायकात् करने की शक्ति रखता है ऐसी शक्ति है। दुर्भाग से यदि कहीं सूर्य सुम्बक के लक्ष्मि पर्वत बाध, तो सूर्य क्षणमात्र में क्षयग्रस्त बन कर उग्रकान्त हो जाता है। जिस प्रकार उद्गमरश्मि (गूलर के रस) में सम्पूर्ण स्रोतधियों का लक्ष संघटित है, एवमेव सुम्बक मन्त्र में प्रचण्ड सम्पूर्ण मन्त्रों का लक्ष संघटित है। अतएव इसे 'धूम्रापति' कहना सम्मर्थ्य बनाया है।

इन्द्राक्ष चतुर्भुजोत्पत्ति रोहिणी मन्त्र के आचार पर प्रतिष्ठित वह मायविक्रम आस्थान आदर्श-शिखा के लक्ष लक्ष मन्त्रविद्या का भी मन्त्रीमन्त्रि स्वीकार्य कर रहा है, जिसका कि विशद लक्षिक विवेचन अक्षिराज्य

नामक अन्य निम्न में दृश्य है। पृथक् में व्यक्तियों परी है कि, नवीन
 करने वाले प्राण भी सृष्टिप्रवर्तक शक्ति ही माने गए हैं। इन नाबालक शक्तियों
 में से प्रथम 'सप्तर्षिमहर्षयः' ही प्रसिद्ध हो गई है, जो कि मुख के चारों ओर
 बहोरात्र में एक परिक्रमा लगा बैठते हैं। इन्हीं सप्तर्षियों को 'मातृ' की भाँति
 से पुनः करने के कारण) 'मृक', अर्थात् 'मृक-मातृ' नाम से भी व्यक्त
 किया गया है। जिस समय आपने कृषिक नक्षत्र पर अयन-तन्त्र का, उ
 समय इन कृषिक नक्षत्रों को 'मृक' की संख्या में मिला है) सप्तर्षिगण की सं
 माना बाण या जैसा कि निम्न लिखित आकाश-मृति से प्रमाणित है—

“एकं, द्वे, त्रीणि, चत्वारिती वाज्यानि नक्षत्राणि । अर्धं
 एव-भूयिष्ठाः, यत् कृषिक । एता ह वै प्राण्ये दिशो
 न्यवन्ते । सर्वाणि ह वाज्यानि नक्षत्राणि प्राण्ये दिशस्त्यवन्ते
 चत्वारि ह वाज्या अग्रे पत्य आसु । सप्तर्षी नु ह स्म वै पुरष
 इत्याचक्षते । अग्नी भुवरा हि सप्तर्षय उच्यन्ति, पुर एता ” ।

—रात मा० २५:१३।

इस सप्तर्षिमहर्षय के अतिरिक्त एक बृहत् श्रुति सप्तर्षिमहर्षय और
 विष्णु कि मुखस्थ के सम्बन्ध है। यह सप्तर्षिगण 'सप्तमाता' नाम से प्रसिद्ध
 है एवं वही मुख की पहिचान है। इन ज्ञानों में से ५ नक्षत्र ही मृते रहते हैं।
 एक नक्षत्र मृता प्रतीत नहीं होता। अतएव इसे 'मृक' कह दिया जाता है।
 अतएव मुख की नक्षत्र का नाम नहीं है। अतएव मुख ही एक निराकार का
 विद्युत्प्राण है, किन्तु आकाश से आकर्षित भूस्थित आकाशपरिभ्रमण के द्वारा
 देवमिनगति का प्रवर्तक बना रहता है। यह विद्युत्प्राण पार्थिव विद्युत्प्राण की
 आचारभूमि बनता हुआ नाभस्थ विद्युत् के चारों ओर परिक्रमा लगाया करता है।
 एवं इसकी वह एक परिक्रमा १५ इंचर वर्ष में सम्पन्न होती है जो कि अयन-
 परिक्रमा—'अयनपरिभ्रमण' नाम से प्रसिद्ध है। जिस समय जिस स्थान पर
 वह सब विद्युत्प्राण प्रसिद्ध रहता है वही के स्थान नक्षत्र की (परिचय के

जो नाम दे दिया जाता है। इसी सामान्य परिभाषा के अनुसार याव हमने 'अनघ्न' नाम से एक मधुख की व्याख्या कर रखी है। वस्तुतः भूकनघ्न इन शब्दों में मित्र शब्दों नघ्नो से उपलब्धित भूकनघ्न है। जिसकी कि उपाधना का र शब्दार्थ स्पष्ट नघ्न बना हुआ है। यदि नियमपूर्वक भूक की व्याख्या की गयी है, तो हमारी सेवा श्री, कृष्ण तब की अनिष्टि हो जाता कर्त्तव्य है। यद्यपि प्रकटान करना ही भूकनघ्न है जिसका कि निम्न लिखित मन्त्रवर्णन से स्पष्टकरण हुआ है—

ज्ज्ञान सप्त मातृमिर्भामाशासत भिय ।

अयं ध्रुवो रयीणां चिक्रेतदा ॥

—सामसंहिता पृ० २।१।

इसके अतिरिक्त समर्वाणि अपांयस्त मातृ तुम्बुरु यम्यमत्स्य, भृगु, मधिरा आदित्य अपि परुष यम निर्धृति बृहस्पति मबिता आदि प्राणि नास्तिक अनन्त श्रुतिप्राप्त और हैं जिनका मित्र मित्र लक्षिकों में अन्वेषितक से उपयोग हो रहा है। यही रोचनास्तव्य-श्रुति का वृत्त विभाग है। एवं यही श्रुतिप्राप्त की दूसरी व्याप्ति है।

अब हमप्राप्त द्रष्टृ लक्ष्य श्रुति शब्द की ओर विहानु मोटाओं का ज्ञान-प्राप्ति किता का रहा है। वेद का स्वल्प-विचार प्रकट है। वेदतत्त्व से अमित श्रुति तब से लम्बव रमने वाले अकल्पित श्रुति, एवं नास्तिक-लक्ष्य श्रुति, एतद् श्रुति-विभागों का स्वरूप अब तक बताया जा चुका है। तीनों विभाग द्रष्टृलक्ष्य श्रुति का माना गया है। इनके लम्बव में भी दो शब्द निवेदन कर देना अप्राप्त-हो न होया। निरन्तर वेदतत्त्व के द्रष्टृ श्रुति ही मुख्यतः द्रष्टृ श्रुति हैं। सर्वत्र सर्वत्र, अम्बपक्षमुपलब्ध अक्षय्यव्यति विरच संस्कार, एवं शब्दोपाधि के वेद के द्रष्टृ-विद्या-वेद, इन शब्दों में परिणत हो रहे हैं, ऐसा कि आरम्भ में निवेदन किता का हुआ है। प्राण देवता, ब्रह्म, मूर्तिआदि वस्तुओं का निवृत्त अर्थ-कारण मात्र ही 'विद्या' है। निरन्तर-व्यति का अर्थ स्वरूपपरिणत ही विद्या

नामक अन्य निम्नस्थ में द्रव्य है । पशुत में व्यक्तम्यास यही है कि, यही रहने वाले प्राण भी सुविश्रुतक श्रुति ही माने गए हैं । इन मातृविश्रुति में से सुपदिष्ट 'सप्तर्षिमण्डल' से प्रसिद्ध ही है, जो कि भुव के चारों ओर होकर एक परिक्रमा सम्यक होते हैं । इन्हीं सप्तर्षियों को 'माल' की बात से पुन्य रहने के कारण) 'शुद्ध', अर्थात् ऐश्वर्य-माल नाम से भी प्रसिद्ध किया गया है । किंतु हमें समझे कि कृत्तिका नक्षत्र पर अक्षय-सम्यक य, समय इन कृत्तिका नक्षत्रों को जो कि संख्या में नाव है) सप्तर्षिगण की चामा जाता या कैसा कि निम्न लिखित सामान्य-भुति से प्रमाणित है—

“एकं, द्वे, त्रीणि, चत्वारिणि वाऽन्यानि नक्षत्राणि । अथैव-भूविष्टा, यत् कृत्तिका । एता ह वै प्राज्यै दिशो व्यवन्ते । सर्वाणि ह वाऽन्यानि नक्षत्राणि प्राज्यै दिशस्व्यवन्ते । अद्यानां ह वाऽएता अग्रे पत्स्य आसुः । सप्तर्षी नु ह स्म वै पुर इत्याचक्षते । अग्नी शुचरा हि सप्तर्षय उच्यन्ति, पुर एता ” ।

—रात० भा २।२।१।१।

इस सप्तर्षिमण्डल के अतिरिक्त एक बृहत्तम क्षेत्र सप्तर्षिमण्डल और मिलकर कि भुवलयक से सम्बन्ध है । यह सप्तर्षिगण 'सप्तमाला' नाम से भी है एवं यही भुव की परिचय है । इन सप्तर्षी में से ५ नक्षत्र तो भूमि पर रहते एक नक्षत्र भूमि पर प्रतीत नहीं होता । अतएव इसे 'भुव' कह दिया जाता । वस्तुतः भुव किन्हीं नक्षत्र का नाम नहीं है । अतएव भुव तो एक निरालम्ब विद्युत्प्रमाण है किन्तु के आकाशसे आकर्षित भूमि पर स्थावरपरिमाण के । वैदिकमिति का प्रवर्तक बना रहता है । यह विद्युत्प्रमाण पार्थिव विद्युत्प्रमाण आकाशमृमि कदापि भुव का नाशत्व विष्णु के चारों ओर परिक्रमा लगाया करता एक दृष्टी यह एक परिक्रमा २५ हजार वर्षों में समाप्त होती है जो कि अक्ष परिक्रमा—'अक्षपरिक्रमण' नाम से प्रसिद्ध है । किंतु हमें बिल त्याग कर प्रव विद्युत्प्रमाण प्रसिद्ध रहता है चारों के लक्षण नक्षत्र को (परिचय के लि

कि प्रकार वेदशब्द मन्त्र के अभिप्राय से प्रयुक्त हुआ है एवमेव मन्त्र र वेदाभिप्राय से भी प्रयुक्त हुआ है। वेदा कि 'ऋषिर्बेदमन्त्रः' इत्यादि शायों से प्रमाणित है। 'ऋषयो मन्त्रप्रवृत्ताः'—'साक्षात्-कृतमन्त्रां पयो बभूव' इत्यादि में पठित 'मन्त्र' शब्द वेदात्मक विज्ञानतत्त्व का प्रकट बन रहा है। ऋषियों ने वेदतत्त्व को देखा है वेदतत्त्व का व्युत्पत्ति ने से ही वे व्याप्त-ऋषि कहलाए हैं। इसप्रकार वेदविद्या तथा शब्दात्मक वेद, दोनों में (शब्दार्थ के तात्पर्य से) सम्यक्प्रचार प्रचलित है।

अथवा स्वयं 'मन्त्र' शब्द का ही शब्द और अर्थ दोनों को वाचक समझने पर एक दूसरी दृष्टि से विचार कीजिए। वर्णान्तरात्मक शब्द तथा शब्द प्राप्त व्यापक वेदाविज्ञानात्मक अर्थ दोनों के लिए मन्त्रशब्द निष्पत्ति है। वे भी मन्त्र कहा जा सकता है। तत्त्वप्रतिपादक शब्द को भी मन्त्र माना सकता है। शब्दात्मक मन्त्र मन्त्रतत्त्विक रूप से प्रविष्ट है। एवं तत्वात्मक वेद का प्राणतत्त्व से सम्बन्ध है। तत्त्व और शब्द दोनों में 'व्यापकव्यपि' से प्रविष्ट रहने वाला मन्त्रशब्द 'समुदाये दृष्टाः शब्दा अवयवेष्वपि वच मते'। व्यापक के अनुसार तत्त्ववेद का भी वाचक बन सकता है। एवं शब्दवेद का भी वच माना जा सकता है। दूसरे शब्दों में—शब्दोपदिष्ट विज्ञान में निहित मन्त्र र शब्दराशि के लिए भी प्रयुक्त हो सकता है एवं शब्दराशि प्रतिपादित ज्ञान के लिए भी प्रयुक्त हो सकता है। 'ब्रह्म वै मन्त्रः' (शत ७।१।१५) यदि ब्राह्मणमुक्ति के अनुसार मन्त्रतत्त्वानात्मक ही 'ब्रह्म' शब्द है। एवं वह शब्द व्यापकव्यपि परतत्त्व अर्थप्रपञ्च तथा अपरतत्त्व शब्दप्रपञ्च दोनों को कहता हुआ प्रत्येक के लिये भी प्रयुक्त हो रहा है। वेदा कि वेद निहित अर्थवचन से प्रमाणित है—

इं ब्रह्मणी वेदितव्यं शब्दब्रह्म परं च यत् ।

शब्दे ब्रह्मणि निष्णात परं ब्रह्माधिगच्छति ॥

निष्कर्ष यह हुआ कि वाच्यतम का भी मन्त्र कहा जा सकता है एवं प्रतिपाद्य विद्यातत्त्व भी मन्त्र माना जा सकता है। विद्यात्मक, अर्थात् तत्वात्मक

है। इसी पूर्वार्थित संस्कार से अग्निम में आने वाला (व्यक्त होने वाला) की निबन्धि छत्र विद्या है। एवं यज्ञमात्र मर्म अर्थात् विषय में व्यक्त होने वाला की निबन्धित्त्व 'ब्रह्म' है तथा वाङ् से व्यक्त होने वाला वही निबन्धित्त्व वेद है। संस्कारवन्धित्त वही संस्कारान विद्या है विषयावन्धित्त वही उत्पन्नान मर्म है एवं यज्ञावन्धित्त वही संस्कारान 'वेद' है।

अपि सर्वत्राचार्य की दृष्टि में वेद, और मन्त्र शब्द परस्पर पर्याय को है। इसी आधार पर दृष्टि के आधार पर मन्त्रमन्त्रिकत्वा संहिताग्रन्थ को के माना जा रहा है। परन्तु वस्तुतः वेदशब्द संज्ञा है एवं मन्त्रशब्द संज्ञा है। वे मन्त्र नहीं है अपितु वेद का नाम मन्त्र है। किन्तु मन्त्रों में जो वेदता-निष्ठ प्रतिपादित है वह निस्पन्दित विज्ञानवत्त्व वेद है। एव इत वेदताविज्ञान व स्पष्टीकरण करने वाली शब्दराशि मन्त्र है। शब्दात्मक मन्त्र वाचक है तत्त्वतः वेद वाच्य है। इत्यप्रकार संज्ञा-संज्ञी के मेल से अथवा मन्त्र तथा वेद का मिल मिल अर्थों में व्यवस्थित है। तथापि दोनों के अर्थात् शब्दार्थ के क्रोडशील साक्ष्य सादर्य-सम्बन्ध को लक्ष्य में रख कर मन्त्र को भी वेद कह दिया जा है वेद को मन्त्र शब्द से व्यवहृत कर दिया जाता है किन्तु कि निम्न शक्ति वचन से स्पष्ट है—

प्रत्यक्षेक्षानुमित्या वा पस्तूपयो न बुद्धयते ।

एत विदन्ति वेदेन तस्माद्देवस्य वेदता ॥

प्रत्यक्ष अनुमान शब्द, मेल से प्रमाणन के तीन ध्वन माने गए हैं वहाँ प्रत्यक्ष तथा अनुमान-प्रमाण की गति अवश्य ही जाती है ऐसे कालीन तत्त्वों के सम्बन्ध में तीसरे शब्दप्रमाणक अक्षयप्रमाण का ही ध्यान कि जाता है। उक्त वचन 'एत विदन्ति वेदेन' से इत शब्दप्रमाण का ही सिद्ध कर दिया है। इत्यप्रकार यहाँ का वेद शब्द शब्दरूप मन्त्रप्रमाण के अतिमात्र ही प्रयुक्त है। यह जब कुछ ठीक होने पर भी वह विद्वान्त-वक्त है कि, शब्दों पादित वेदताविज्ञान 'वेद' है एवं वेदताविज्ञानोपपादक शब्द मन्त्र है। इसी मेददृष्टि को लक्ष्य में रख कर ब्रह्म लक्ष्य-‘ब्रह्मि’ का विचार प्रस्तुत है।

वित् प्रकार वंशराज मन्त्र के अभिप्राय से प्रसूत होता है एवमेव मन्त्र
एवमेवमिप्राय से भी प्रसूत हुआ है, ऐसा कि 'अपिर्वैदमन्त्र' इत्यादि
शायी से प्रमाणित है। "अपया मन्त्रगुहा" - "साक्षात्-कृतधर्माणा
पयो बभूव" इत्यादि में पठित 'मन्त्र' शब्द शैत्यक विज्ञानतत्त्व का
परक बन रहा है। श्रुतियों में वेदतत्त्व को देखा है वेदतत्त्व का वाच्य
ने से ही वे वाच्य-श्रुति कहलाए हैं। इस प्रकार वेदविद्या तथा शैत्यक
क, दोनों में (शब्दार्थ के तादृश्य से) छद्मव्यवहार प्रचलित है।

अपया स्वयं 'मन्त्र' शब्द का ही शब्द और अर्थ दोनों को वाचक समझने
(एक दूसरी दृष्टि से विचार कीजिए) बर्णानुबन्धीतव्य शब्द तथा शब्द
तैत्तिरीय व्याख्यान वेदशास्त्रानात्मक अर्थ दोनों के लिए मन्त्रशब्द नियत है।
य को भी मन्त्र कहा जा सकता है तत्त्वप्रतिपादक शब्द को भी मन्त्र माना
जाता है। शैत्यक मन्त्र मन्त्रसंहितात्म्य से प्रसिद्ध हैं। एवं तत्त्वप्रत्यक्ष
य का प्राचलित्व से सम्भव है। तत्त्व और शब्द दोनों में 'व्याख्यानवृत्ति' से
वेदित करने वाला मन्त्रशब्द 'समुदाये दृष्टा शब्दा अत्रयदेव्यपि वच म्ते'
। न्याय के अनुसार तत्त्ववेद का भी वाचक बन सकता है एवं शब्दवेद का भी
वच माना जा सकता है। दूसरे शब्दों में-शब्दोपनिषद् विज्ञान में निश्चय मन्त्र
य शब्दशक्ति के लिए भी प्रयुक्त हो सकता है एवं शब्दशक्ति-प्रतिपादित
ज्ञान के लिए भी प्रयुक्त हो सकता है। 'ब्रह्म वै मन्त्र' (शत ७।१।१५)
आदि वाच्यवृत्ति के अनुसार मन्त्रतत्त्वार्थक ही 'ब्रह्म' शब्द है। एवं वह
मन्त्र व्याख्यानतत्त्वा परलक्ष्य अर्थप्रपञ्च तथा अपरलक्ष्य शब्दप्रपञ्च दोनों
पुनः दृष्टा हुआ प्रत्येक के लिए भी प्रयुक्त होना देखा गया है, ऐसा कि
तत्त्व निहित अर्थवचन से प्रमाणित है-

इं वक्ष्यी वेदितव्य शब्दब्रह्म परं च यत् ।

शब्दे ब्रह्मणि निष्ठात परं ब्रह्मभिगच्छति ॥

निष्कर्ष यह हुआ कि वाच्यतत्त्व को भी मन्त्र कहा जा सकता है एवं
तत्त्वप्रतिपाद विद्यातत्त्व भी मन्त्र माना जा सकता है। विद्यात्मक अर्थात् तत्त्वतत्त्व

मन्त्रों का श्रुतिवर्ग में अपनी कार्यदक्षि में साक्षात्कार किया इसी अतिशय ही 'मन्त्ररचना' कहलाये। एवं अपने इस कार्य के आधार पर वह कार्य के लक्ष्य के लिए उन्होंने वास्तविक वाक के आधार पर शब्द व्यवस्थित किए। इस शब्द परमा का नाम ही वाक्यरचना कहलाया। इन वाक्यरचनारम्य मन्त्रों के प्रमाण में हमें मन्त्ररक्षा श्रुतिवर्ग का 'मन्त्रकृत्' माना गया। जो श्रुति मन्त्र अर्थात् वाक्यरक्षा हुए हैं वे ही मन्त्रकृत् कहलाए। किन्हीं मन्त्रों का वाक्यरम्य मन्त्रों का वाक्यमय मन्त्रीमोति समझ लिया, वे 'मन्त्रपति' कहलाए। एवं जिस मन्त्र में जिस श्रुतिप्रमाण का निरूपण हुआ वह प्रमाण श्रुति 'मन्त्रपति' कहलाया। इस प्रकार दर्शन शब्दस्वरूपरूपान्तर के रूप पर्यादि मातृ के भेद से प्राणविक तथा प्राणीविक श्रुतिवर्ग के 'मन्त्रकृत्-मन्त्रपति-मन्त्रपितृ' आदि अनेक भेद हो गए किन्तु निम्न लिखित वेदमन्त्री से स्पष्टीकरण हो रहा है—

१ यामृपयो मन्त्रकृतो मनीषिण्य अन्वैन्धन् देवास्तपसा भमेर
तां देवीं वाचं इषिषा यजामहे सा नो दधातु सुकृतस्य सो
२-नमा अयम्पो मन्त्रकृत्पो मन्त्रपतिम्य ।

मा या अययो मन्त्रकृतो मन्त्रपिदः प्राहुर्देवी वाचम् ॥

३-अये मन्त्रकृतां स्तोमैः करयपोर्ध्वयन् गिरः ।

सोमं नमस्य राजानं यो सग्ने धीरुषो पतिः ॥

—अथर्व० ३।१।१।४।२।

यदि मानन-श्रुति ही वेदमन्त्री के कर्ता हैं तो 'अनादिनिबन्ना मि
वास्तुस्थाना स्वयम्भुवा' इत्यादि स्मृतिवर्ग का सम्बन्ध कैसे होगा?, इस
की विचार-मीमांसा के लिए तो स्वयम्भु प्रकरण ही देखना चाहिए। प्रकर
इसके स्वयम्भु में केवल यही निवेदन किया जा सकता है कि, जिन मनुष्यों
ज्ञान महर्षियों में वास्तविक वेद का साक्षात्कार किया गया था तो वे ही मन्त्र
स्वयं वागीश्वर की प्रेरणा से इन तत्पूत महर्षियों के पवित्र अन्त

उ इमा, श्री वेदतत्त्व आदि—इह वेद ब्रह्मात्मा एव इति अभिप्राय से 'मन्त्रब्रह्म' कहा गया । निम्न लिखित श्रुति—स्मृति—वचन इसी द्रष्टव्यत्व का स्पष्टीकरण कर रहे हैं—

तदा आपय प्रसिधुषुषिरे, य उ तर्हि आपय आसु ।

ये समुद्राभिरखनन् दवास्तीक्ष्णाभिरग्निभिः ।

सुदेवो अय तद्विषाद् यत्र निर्वपणं दधु ॥

अजान् इ वै पूरनीन् तपस्यमानान् ब्रह्म स्वयन्मु अम्यानर्पन् ।

तद् आपीष्ठा अपिष्वम् ।

यश्चन वाच पदवीयभार्यस्तामन्वविन्दन् अपिषु प्रविष्टाम् ।

युगान्तेऽन्तर्हितान् वदन् सेतिहासान् महपय ।

सेभिर तपसा पूर्वमनुष्ठाताः स्वयन्मुवा ॥

जो विद्वत् विषय का वाङ्मय-व्याख्यान कर लेता है वह उक्त विषय का 'द्रष्टा' माना जाता है । इसी को 'आप्त' अर्थात् विषयप्राप्त, लोकप्राप्तानुसार पहुँचाना कहा है । विषयविभाग स्वयं ब्रह्म—ब्रह्म मेद से दो भागों में विभक्त है । विषयों को हम अपनी इन्द्रियों से देख सकते हैं वे सब लौकिक विषय—अय हैं । एवं आत्मा, परमात्मा, स्वर्ग आदि विस्तर ब्रह्मा प्राण-मन विषयों का (मूलमप्यां से अतीत होने के कारण) हम अपनी ज्यों में प्रत्यक्ष नहीं कर सकते वे सब अतीन्द्रिय विषय अलौकिक विषय लौकिक बनते हुए 'अदृष्ट अय' माने गए हैं । क्योंकि पदार्थ दो बाँटियों में बँटता है अतएव ब्रह्म भी दो भागों में ही विभक्त मानने पड़ेगे । लौकिक चीजों के द्वारा वहाँ 'लौकिक' कहा जाएगा, वहाँ अलौकिक विषयों के द्वारा को 'अपि' नाम से सम्बोधित किया जाएगा ।

ब्रह्म के द्रव्य प्रपञ्च को 'मौखिक, वैषिक, अतीन्द्रिय' मेद से तीन भागों में विभक्त किया जा सकता है । जो मानव इन्द्रियों के द्वारा भौतिक पदार्थों के बनते हैं मौखिक विज्ञान के अन्वेषण बनते हैं, एवं 'आप्त' अक्षर ब्रह्म

मन्त्रों का श्रुतियों में अपनी आर्पणदि से साक्षात्कार किया इस अभिप्राय से 'मन्त्रदृष्टा' कहा जाये। एवं अपनी इस कार्य के आधार पर इस कार्य के स्वीकृति के लिए उन्होंने तात्त्विक वाक के आधार पर शब्द व्यवस्थित किए। इस शब्द वरणा का नाम ही वाक्यरचना कहा जाता। इन वाक्यरचनात्मक मन्त्रों के ६ प्राय में इन्हीं मन्त्रद्रष्टा श्रुतियों को 'मन्त्रकृत्' माना गया। जो श्रुति मन्त्रों का अर्थात् लक्षणद्रष्टा हुए हैं, वे ही मन्त्रकृत् कहा जाय। किन्हीं मन्त्रों का शब्दरमक मन्त्रों का उत्पत्त्य मलीमांति लक्षण लिया वे 'मन्त्रा' कहा जाय। एवं जिस मन्त्र में जिस श्रुतिप्रमाण का निरूपण हुआ, श्रुति 'मन्त्रपति' कहा जाय। इस प्रकार दर्शन शब्दस्वरूपान्न केन पञ्चादि माओं के मेद से प्रायश्चित्त तथा प्रायश्चित्त श्रुतियों के 'मन्त्रा मन्त्रकृत्-मन्त्रपति-मन्त्रविस्' आदि अनेक मेद हो गए, किन्तु निम्न लोकात्त वेदमन्त्रों से स्पष्टीकरण हो रहा है—

१ यासृपयो मन्त्रकृतो मनीषिण्य अन्वेन्द्वन् देवास्तपसा अमेर
तां इकीं वाच इक्षिपा यज्ञमहे सा नो दधातु सुकृतस्य सोमं

२-नमा श्रुपम्यो मन्त्रकृत्स्यो मन्त्रपतिम्य ।

मा मा श्रुपयो मन्त्रकृतो मन्त्रविदः प्राहुर्देवी वाचम् ॥

३-श्रुपे मन्त्रकृतां स्तोमैः करपयोश्चपन् गिरः ।

सोमं नमस्य राजानं यो ब्रह्मे वीरुषां पतिः ॥

—अथर्वण ६।११।४।२।

यदि मानव-श्रुति ही वेदमन्त्रों के कर्ता हैं तो 'अनादिनिधना निराकारास्तुष्टा स्वयम्भुवा' इत्यादि स्मृतिओं का उल्लेख कैसे होगा ? इस में की विचार-मीमांसा के लिए तो स्वस्म मन्त्रका ही देखना चाहिए। प्रकृत इसके लक्षण में केवल यही निवेदन किया जा सकता है कि, किन मनुष्यादि आप्त महर्षिओं में लक्षणमक वेद का लक्षणप्रकार किया गया था वो जो निम्न स्वर्ग अमर्षिभार की प्रेरणा से इन लक्षण मन्त्रों के पवित्र आत्म-करणों

अमुक अमुक मन्त्र का ब्रह्मा है । इत विवक्षामात्र से अद्वयि भी अपि नाम से पुने गए हैं । 'हृदयेन्ता के अनुसार मन्त्रवर्ग 'देवस्तव-संवाद्-आत्मस्तव-मात्रपुत्र' मेद से चार भागों में विभक्त हैं । यदि मानवृत्त वर्ग का देवस्तववर्ग में अन्तर्भाव कर लिया जाता है तो तब ही वर्ग छोड़ रख जाते हैं ।

अथर्ववेद अथर्व छान्दोग्य प्रायश्चित्त अथर्व वेद ही मौलिकवेद का स्वस्मलक्षण है । इनके शब्दों में प्रायश्चित्त 'अथर्व' शब्द ही मौलिक वेद है जिसके अधिष्ठेय-दुर्बिष्ठेय-विष्ठेय-मुविष्ठेय आदि विविध प्रकार के चिरन्तन इतिहास हैं, किन्तु जानना प्रत्येक भारतीय आचमन के लिए आवश्यक है । मायावी, अथर्व विष्णुवी परस्पर परमेश्वर से अमिश्र अनन्तमायापन्न ब्रह्म मौलिक वेद अधिष्ठेयवेद है । मायामय अथर्व तद्वत्करोष्वरत्मक अथर्वजलक्षण मोक्षर से अमिश्र तद्वत्मायापन्न ब्रह्म मौलिक वेद दुर्बिष्ठेयवेद है । योगमाय-बन्धुज अथर्व एककरोष्वरत्मक अथर्व शास्त्रत्मक उपेश्वर से अमिश्र ब्रह्म मौलिक वेद विष्ठेयवेद है । एवं मूलमायाबन्धुज (मूलमायाबन्धुज) अथर्व कशाप्रमागात्मक अथर्वशास्त्रानुगत सुष्माविगत ईश्वर से अमिश्र ब्रह्म मौलिक वेद मुविष्ठेयवेद है । इन चारों वेदस्थानों में से अन्तिम अद्वय मुविष्ठेय वेद का मौलिक स्वस्म ही मर्यादामहर्षिके द्वारा उक्त ब्रह्मविज्ञानि' है जिसके परिणाम से, उपासना से वेदस्वस्म पदार्थ बन जाया करता है जिसकी कि पावन चर्चा पूर्व में निर्दिष्ट है । ब्रह्म विभक्त मौलिक वेद का संक्षिप्त चिरन्तन इतिहास है जिसकी मौलिकता उक्त 'अपि' पदार्थ पर ही प्रतिष्ठित है जो कि वेदात्मक अमिश्र अमृत-राजन-द्रष्टु ब्रह्म-मेव से चार संस्थानों से परिणत है ।

१-मायावी-परमेश्वर-—तर्वावी सर्वम-—उदमिश्र-—'अधिष्ठेयवेद' ।

२-मायामय-मोक्षर-—तद्वत्करोष्वर-—उदमिश्र-—'दुर्बिष्ठेयवेद' ।

३-योगमायी-उपेश्वर-—एककरोष्वर-—उदमिश्र-—'विष्ठेयवेद' ।

४-मूलमायी-ईश्वर-—कशाप्रविहित-—उदमिश्र-—'मुविष्ठेयवेद' ।

का लक्ष्य है, किन्तु उन्हें अग्नि नहीं माना जा सकता। वे ही आत्मा इष्टा
 कहलाएँगे जो आर्यदृष्टि से दैविक, तथा अतीन्द्रिय-मन्त्रों का प्रवचन कर-
 यही आर्यदृष्टि आर्यग्रन्थ में 'आपदृष्टि' (अपिदृष्टि) नाम से प्रसिद्ध है।
 कि सर्वप्रकारण में नहीं हुआ करती। पूर्वजन्म के तपोऽनुष्ठान से, अथवा
 तपोऽनुष्ठान से यह अपिदृष्टि स्वतः प्राप्त होती है। इसी को अलौकिक-दृष्टि
 कहा है। मानववैतर प्राणिमों में इस दृष्टि के लक्षण में जो विचार हुआ है
 भी अत्यन्त ही ब्रह्म है। ऐसे अतीन्द्रियार्थ-ब्रह्मों के लिए भूतमन्त्र
 वाचात् वच मानकर बने रहते हैं। ऐसे अतीन्द्रियार्थब्रह्म अलौकिक आत्मा
 को ही ब्रह्मा-अग्नि कहा जा सकता है कहा गया है। करना चाहिए। एवं
 अतिराम्य की दृष्टिबद्धता तीसरी प्रवृत्ति है। क्योंकि कि वे ब्रह्मा अग्नि ही से
 के प्रवचन हैं, अतएव इन्हें 'वेदप्रवर्तक' माना कहा जा सकता है।

आधिभूतप्रकाशानामनमिच्छुतचेतनाम् ।

अतोतानागच्छानं प्रत्यक्षाभ विशिष्यते ॥१॥

अतीन्द्रियानसंविधान् पर्यन्त्यार्थेण चक्षुषा ।

ये मात्मा वचन तेषां नानुमानेन बाध्यते ॥२॥

(४)—अब अग्नि का चौथा विभाग रोप रह जाता है—'वक्त्रुक्त
 अग्नि'। मानववैतरिक अग्नि को ही 'वक्त्रुक्तचक्षु अग्नि' कहा गया है।
 तबक मन्त्र वितरक वाक्य है वह उक्त मन्त्र का अग्नि है। एवं मन्त्र में वितर-
 अर्थात् तत्त्व का प्रतिपादन हुआ है। वह उक्त मन्त्र का देवता है। किम ३
 में तात्त्विक अर्थ का आर्यदृष्टि से देख कर वाक्यरूप से सम्बन्धित मन्त्र
 उपदेश दिया है, वे ही उक्त वाक्यरूप मन्त्रों के प्रवृत्ति माने गए हैं। व
 अग्निमों में ही इन मन्त्रों का उपदेश दिया है अतः वे ही इन मन्त्रों के व
 अग्नि माने गए हैं।

कहीं कहीं अग्निमों को भी अग्नि मान लिया गया है। और इत्यन्त ४
 है विवक्षा। किसी से मन्त्र कहा नहीं है, परन्तु वह मान लिया गया है।

१-अष्टादश-श्रुति-वेदतत्त्वस्वरूप-तत्त्वार्थः

२-चैवनाल-श्रुति-वेदतत्त्वस्वरूप-तत्त्वार्थः

३-अष्टादश-श्रुति-वेदतत्त्वग्रन्था-मानव-श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्धः)

४-अष्टादश-श्रुति-वेदतत्त्वग्रन्था-मानव-श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्धः)



उनालन आर्षनिष्ठा से अनुप्राणित व्यौरूपेय वेद से सम्बन्ध रखने का तात्त्विक स्वरूप का संक्षिप्त निरूपण वेदोपनिषद् के सम्मुख उपरिष्ठ किया गया। उक्तमुख वेद भारतीय का वह आलोचिक मौलिक आदि है किन्तु वेद (लौकिक, मौलिक) द्विविध (पारलौकिक) अर्थात् नास्तिक पक्षि आदि आदि यथावत् विचारों से (संक्षिप्ततम वेद में) एक विचार (नास्तिकतम वेद में) अपनी रहस्यपूर्ण मौलिक उपपत्तियों के लक्ष्य अति व्यक्त हुई हैं । निश्चयेन यह का वह पक्ष दुर्मान्य है कि पारिभाषिक दृष्टिकोण के विस्तृतमात्र हो जाने से अमरत विचारोन्मादक वही मौलिक आदि का भारतीय प्रज्ञा के लिए दुर्भाग्य प्रमाणित हो रहा है । वेद का उपनिषत् ही आद्य विद्वत्पक्ष में प्रधानरूप के प्रचलित है । अतएव ही किन्तु आद्य का । किन्तु उपनिषत् को आरम्भक भाग से आरम्भक भाग को आरम्भ भाग से, एवं आरम्भ भाग को संक्षिप्त भाग से प्रथम करके उपनिषत् को ए स्वतन्त्र ग्रन्थ मानते हुए, इसे केवल आर्ष-विद्या परक लगाते हुए 'आर्ष-विद्या' पर ही उक्त पक्ष-व्युत्पन्न कर देना मान लेना हम समझते हैं-वेदमुख्य व. स्वरूप हत दृष्टिकोण से कदापि सुरक्षित नहीं रह सक्ता । अमरत वेदशास्त्र एक ही शास्त्र है 'वृत्तशास्त्र' है-वेदः वृत्तान्त-विद्यमान-सर्वस्वो विद्यमान (मनु) । प्रथम प्रथम नहीं है । एक का प्रथम प्रथम विभाग है । हत दृष्टिकोण को समुचित रात कर मौलिक लक्षण के आधार पर ही अमरत वेद को एक शास्त्र मानते हुए, पूर्वाश्रय-मार्ग का समन्वय करते हुए, पारिभाषिक दृष्टिकोण के माध्यम से यदि आज भी हम वेदशास्त्र में प्रवृत्त हों, तो कोई कारण नहीं-

शे त्वस्मै तन्वं विसृज—आयय पत्ये छाती सुवासा (अक्षुप्त) इत
 एक वचन के अनुसार स्वयं वेदपुत्र ही अपना तात्त्विक स्वरूप हमारे सम्मुख
 निरूपित न कर दें ।

उदाहरण के लिए उपनिषदों को ही लीजिए । क्या उपनिषद् केवल अक्ष-
 गम्य ही प्रतिपादक है ? क्या सृष्टिविज्ञान से सम्बन्ध रखने वाले तात्त्विक
 शान्ति मार्ग का स्वरूप-निरूपण उपनिषदों में नहीं हुआ ? बहुत ही दुःख
 है যে কিনके समाधान के लिए तो किसी स्वतन्त्र वक्तव्य को ही
 इस ज्ञाना पड़ेगा । प्रकृत में केवल एक उपनिषद् की संक्षिप्त ही तात्त्विक
 स्वरूपप्रतिष्ठों के सम्मुख इत दृष्टि से हम उपस्थित करना चाहते हैं कि,
 उनके आधार पर ये वह अनुमान लगा लेंगे कि—‘अक्षरवद—आत्मतत्त्व के
 गद्यार पर प्रतिष्ठित बड़ी विज्ञानमय पुरुष अपने किन् किन् धैर्यानिष्ठ
 रूपों का कैसी अनुमाणा में किन् व्यवस्थाकीमत्ता से निरूपित कर रहा
 को कि केवल ज्ञानवाद के विद्वन्मण्ड के कारण सर्वथा ही हमारी प्रज्ञा में
 गायब बन गया है । अथवा तो बना दिया गया है ।

शास्त्रग्रन्थों में मुख्यतः ‘शतपथब्राह्मण’ से ही बृहदारण्यकोपनिषत्
 का उद्गमन हुआ है । ‘उपा वा अक्षरस्य मन्वस्य रिता’ (६ आ ३—
 १३।१३), ‘नैवेह किञ्चनाम आसीत्’ (६ आ ३ १३।२३) इन
 दो प्रकरणों का संज्ञान तो शतपथब्राह्मण के १ काण्ड के ६ ठे अध्याय से
 हुआ है । एवं आगे के तन्मूर्त्य प्रकरण का संज्ञान शतपथ के १४ वें काण्ड
 से हुआ है । उक्त दो शास्त्रों को प्रयुक्त कर हम यह कह सकते हैं कि, शतपथ
 के १४ वें काण्ड के एक बृहदारण्यकोपनिषत् का ही नाम ‘बृहदारण्यकोपनिषत्’ है । इस
 उपनिषद् में अक्षर—अवद्यात्मिक अन्वय विद्याओं के निरूपण के साथ साथ
 प्रधानतः से सर्वविशेषाधारमत्ता प्रकृति का (को कि प्रकृति—‘अक्षरसमा’ नाम से
 प्रसिद्ध है) स्वरूप-निरूपण हुआ है । अक्षरव इसे हम ‘अक्षरसमा—वर्णनपर-
 उपनिषद्’ मान सकते हैं । इस उपनिषद् में ६ अध्याय हैं, प्रत्येक में अध्याय
 १, २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, ११, १२, १३, १४, १५, १६, १७, १८, १९, २०, २१, २२, २३, २४, २५, २६, २७, २८, २९, ३०, ३१, ३२, ३३, ३४, ३५, ३६, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२, ४३, ४४, ४५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५०, ५१, ५२, ५३, ५४, ५५, ५६, ५७, ५८, ५९, ६०, ६१, ६२, ६३, ६४, ६५, ६६, ६७, ६८, ६९, ७०, ७१, ७२, ७३, ७४, ७५, ७६, ७७, ७८, ७९, ८०, ८१, ८२, ८३, ८४, ८५, ८६, ८७, ८८, ८९, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५, ९६, ९७, ९८, ९९, १००, १०१, १०२, १०३, १०४, १०५, १०६, १०७, १०८, १०९, ११०, १११, ११२, ११३, ११४, ११५, ११६, ११७, ११८, ११९, १२०, १२१, १२२, १२३, १२४, १२५, १२६, १२७, १२८, १२९, १३०, १३१, १३२, १३३, १३४, १३५, १३६, १३७, १३८, १३९, १४०, १४१, १४२, १४३, १४४, १४५, १४६, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२, १५३, १५४, १५५, १५६, १५७, १५८, १५९, १६०, १६१, १६२, १६३, १६४, १६५, १६६, १६७, १६८, १६९, १७०, १७१, १७२, १७३, १७४, १७५, १७६, १७७, १७८, १७९, १८०, १८१, १८२, १८३, १८४, १८५, १८६, १८७, १८८, १८९, १९०, १९१, १९२, १९३, १९४, १९५, १९६, १९७, १९८, १९९, २००, २०१, २०२, २०३, २०४, २०५, २०६, २०७, २०८, २०९, २१०, २११, २१२, २१३, २१४, २१५, २१६, २१७, २१८, २१९, २२०, २२१, २२२, २२३, २२४, २२५, २२६, २२७, २२८, २२९, २३०, २३१, २३२, २३३, २३४, २३५, २३६, २३७, २३८, २३९, २४०, २४१, २४२, २४३, २४४, २४५, २४६, २४७, २४८, २४९, २५०, २५१, २५२, २५३, २५४, २५५, २५६, २५७, २५८, २५९, २६०, २६१, २६२, २६३, २६४, २६५, २६६, २६७, २६८, २६९, २७०, २७१, २७२, २७३, २७४, २७५, २७६, २७७, २७८, २७९, २८०, २८१, २८२, २८३, २८४, २८५, २८६, २८७, २८८, २८९, २९०, २९१, २९२, २९३, २९४, २९५, २९६, २९७, २९८, २९९, ३००, ३०१, ३०२, ३०३, ३०४, ३०५, ३०६, ३०७, ३०८, ३०९, ३१०, ३११, ३१२, ३१३, ३१४, ३१५, ३१६, ३१७, ३१८, ३१९, ३२०, ३२१, ३२२, ३२३, ३२४, ३२५, ३२६, ३२७, ३२८, ३२९, ३३०, ३३१, ३३२, ३३३, ३३४, ३३५, ३३६, ३३७, ३३८, ३३९, ३४०, ३४१, ३४२, ३४३, ३४४, ३४५, ३४६, ३४७, ३४८, ३४९, ३५०, ३५१, ३५२, ३५३, ३५४, ३५५, ३५६, ३५७, ३५८, ३५९, ३६०, ३६१, ३६२, ३६३, ३६४, ३६५, ३६६, ३६७, ३६८, ३६९, ३७०, ३७१, ३७२, ३७३, ३७४, ३७५, ३७६, ३७७, ३७८, ३७९, ३८०, ३८१, ३८२, ३८३, ३८४, ३८५, ३८६, ३८७, ३८८, ३८९, ३९०, ३९१, ३९२, ३९३, ३९४, ३९५, ३९६, ३९७, ३९८, ३९९, ४००, ४०१, ४०२, ४०३, ४०४, ४०५, ४०६, ४०७, ४०८, ४०९, ४१०, ४११, ४१२, ४१३, ४१४, ४१५, ४१६, ४१७, ४१८, ४१९, ४२०, ४२१, ४२२, ४२३, ४२४, ४२५, ४२६, ४२७, ४२८, ४२९, ४३०, ४३१, ४३२, ४३३, ४३४, ४३५, ४३६, ४३७, ४३८, ४३९, ४४०, ४४१, ४४२, ४४३, ४४४, ४४५, ४४६, ४४७, ४४८, ४४९, ४५०, ४५१, ४५२, ४५३, ४५४, ४५५, ४५६, ४५७, ४५८, ४५९, ४६०, ४६१, ४६२, ४६३, ४६४, ४६५, ४६६, ४६७, ४६८, ४६९, ४७०, ४७१, ४७२, ४७३, ४७४, ४७५, ४७६, ४७७, ४७८, ४७९, ४८०, ४८१, ४८२, ४८३, ४८४, ४८५, ४८६, ४८७, ४८८, ४८९, ४९०, ४९१, ४९२, ४९३, ४९४, ४९५, ४९६, ४९७, ४९८, ४९९, ५००, ५०१, ५०२, ५०३, ५०४, ५०५, ५०६, ५०७, ५०८, ५०९, ५१०, ५११, ५१२, ५१३, ५१४, ५१५, ५१६, ५१७, ५१८, ५१९, ५२०, ५२१, ५२२, ५२३, ५२४, ५२५, ५२६, ५२७, ५२८, ५२९, ५३०, ५३१, ५३२, ५३३, ५३४, ५३५, ५३६, ५३७, ५३८, ५३९, ५४०, ५४१, ५४२, ५४३, ५४४, ५४५, ५४६, ५४७, ५४८, ५४९, ५५०, ५५१, ५५२, ५५३, ५५४, ५५५, ५५६, ५५७, ५५८, ५५९, ५६०, ५६१, ५६२, ५६३, ५६४, ५६५, ५६६, ५६७, ५६८, ५६९, ५७०, ५७१, ५७२, ५७३, ५७४, ५७५, ५७६, ५७७, ५७८, ५७९, ५८०, ५८१, ५८२, ५८३, ५८४, ५८५, ५८६, ५८७, ५८८, ५८९, ५९०, ५९१, ५९२, ५९३, ५९४, ५९५, ५९६, ५९७, ५९८, ५९९, ६००, ६०१, ६०२, ६०३, ६०४, ६०५, ६०६, ६०७, ६०८, ६०९, ६१०, ६११, ६१२, ६१३, ६१४, ६१५, ६१६, ६१७, ६१८, ६१९, ६२०, ६२१, ६२२, ६२३, ६२४, ६२५, ६२६, ६२७, ६२८, ६२९, ६३०, ६३१, ६३२, ६३३, ६३४, ६३५, ६३६, ६३७, ६३८, ६३९, ६४०, ६४१, ६४२, ६४३, ६४४, ६४५, ६४६, ६४७, ६४८, ६४९, ६५०, ६५१, ६५२, ६५३, ६५४, ६५५, ६५६, ६५७, ६५८, ६५९, ६६०, ६६१, ६६२, ६६३, ६६४, ६६५, ६६६, ६६७, ६६८, ६६९, ६७०, ६७१, ६७२, ६७३, ६७४, ६७५, ६७६, ६७७, ६७८, ६७९, ६८०, ६८१, ६८२, ६८३, ६८४, ६८५, ६८६, ६८७, ६८८, ६८९, ६९०, ६९१, ६९२, ६९३, ६९४, ६९५, ६९६, ६९७, ६९८, ६९९, ७००, ७०१, ७०२, ७०३, ७०४, ७०५, ७०६, ७०७, ७०८, ७०९, ७१०, ७११, ७१२, ७१३, ७१४, ७१५, ७१६, ७१७, ७१८, ७१९, ७२०, ७२१, ७२२, ७२३, ७२४, ७२५, ७२६, ७२७, ७२८, ७२९, ७३०, ७३१, ७३२, ७३३, ७३४, ७३५, ७३६, ७३७, ७३८, ७३९, ७४०, ७४१, ७४२, ७४३, ७४४, ७४५, ७४६, ७४७, ७४८, ७४९, ७५०, ७५१, ७५२, ७५३, ७५४, ७५५, ७५६, ७५७, ७५८, ७५९, ७६०, ७६१, ७६२, ७६३, ७६४, ७६५, ७६६, ७६७, ७६८, ७६९, ७७०, ७७१, ७७२, ७७३, ७७४, ७७५, ७७६, ७७७, ७७८, ७७९, ७८०, ७८१, ७८२, ७८३, ७८४, ७८५, ७८६, ७८७, ७८८, ७८९, ७९०, ७९१, ७९२, ७९३, ७९४, ७९५, ७९६, ७९७, ७९८, ७९९, ८००, ८०१, ८०२, ८०३, ८०४, ८०५, ८०६, ८०७, ८०८, ८०९, ८१०, ८११, ८१२, ८१३, ८१४, ८१५, ८१६, ८१७, ८१८, ८१९, ८२०, ८२१, ८२२, ८२३, ८२४, ८२५, ८२६, ८२७, ८२८, ८२९, ८३०, ८३१, ८३२, ८३३, ८३४, ८३५, ८३६, ८३७, ८३८, ८३९, ८४०, ८४१, ८४२, ८४३, ८४४, ८४५, ८४६, ८४७, ८४८, ८४९, ८५०, ८५१, ८५२, ८५३, ८५४, ८५५, ८५६, ८५७, ८५८, ८५९, ८६०, ८६१, ८६२, ८६३, ८६४, ८६५, ८६६, ८६७, ८६८, ८६९, ८७०, ८७१, ८७२, ८७३, ८७४, ८७५, ८७६, ८७७, ८७८, ८७९, ८८०, ८८१, ८८२, ८८३, ८८४, ८८५, ८८६, ८८७, ८८८, ८८९, ८९०, ८९१, ८९२, ८९३, ८९४, ८९५, ८९६, ८९७, ८९८, ८९९, ९००, ९०१, ९०२, ९०३, ९०४, ९०५, ९०६, ९०७, ९०८, ९०९, ९१०, ९११, ९१२, ९१३, ९१४, ९१५, ९१६, ९१७, ९१८, ९१९, ९२०, ९२१, ९२२, ९२३, ९२४, ९२५, ९२६, ९२७, ९२८, ९२९, ९३०, ९३१, ९३२, ९३३, ९३४, ९३५, ९३६, ९३७, ९३८, ९३९, ९४०, ९४१, ९४२, ९४३, ९४४, ९४५, ९४६, ९४७, ९४८, ९४९, ९५०, ९५१, ९५२, ९५३, ९५४, ९५५, ९५६, ९५७, ९५८, ९५९, ९६०, ९६१, ९६२, ९६३, ९६४, ९६५, ९६६, ९६७, ९६८, ९६९, ९७०, ९७१, ९७२, ९७३, ९७४, ९७५, ९७६, ९७७, ९७८, ९७९, ९८०, ९८१, ९८२, ९८३, ९८४, ९८५, ९८६, ९८७, ९८८, ९८९, ९९०, ९९१, ९९२, ९९३, ९९४, ९९५, ९९६, ९९७, ९९८, ९९९, १०००) आदि १००० अध्याय हैं ।

१-अथर्वब्राह्मण—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

२-ऐतरेयब्राह्मण—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

३-अथर्वब्राह्मण—श्रुति—वेदतत्त्वज्ञान—मानव—श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्ध)

४-अथर्वब्राह्मण—श्रुति—वेदतत्त्वकथा—मानव—श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्ध)



सनातन आर्षनिष्ठा से अनुप्राणित अपौरुषेय वेद से सम्बन्ध रखने वाले व्यक्ति स्वस्मय का संक्षिप्त निदर्शन वेदमें मिलने के सम्मुख उपस्थित किया था। तबमुख वेद भारतवर्ष का वह आसौक्यिक मौलिक साहित्य है जिसमें ऐतरेय (लौकिक, मौलिक) द्वैतिक (परलौकिक) आर्यिक नाट्यिक पार्विक, आदि आदि पञ्चाक्षर विचारों से (संहितात्मक वेद में) एवं कथित से (ब्राह्मणायामक वेद में) अपनी रहस्यपूर्ण मौलिक उपपत्तियों के साथ अभिव्यक्त हुई है। निश्चयेन राष्ट्र का यह परम दुर्भाग्य है कि पारिभाषिक दृष्टिकोण के विस्तृतमात्र हो जाने से समस्त विद्याकाण्डात्मक वही मौलिक साहित्य का भारतीय महा के लिए दुर्भाग्य प्रमाणित हो रहा है। वेद का उपनिषद् ही आज विश्ववर्ग में प्रचलनरूप से प्रचलित है। सम्यक् ही किन्तु अयोग्यता का। किन्तु उपनिषद् को आरम्भिक माग से आरम्भिक माग को ब्राह्मण माग से, एवं ब्राह्मण माग को संहिता माग से दृष्ट करके उपनिषद् को एक स्वतन्त्र ग्रन्थ मानते हुए, इसे केवल आदित-निष्ठा-परक समझते हुए 'ज्ञानबीज' पर ही उलझा पर्यावरण कर देना, मान लेना हम समझते हैं—वेदपुष्प व स्वस्मय इस दृष्टिकोण से अप्रति सुरक्षित नहीं रह सकता। समस्त वेदशास्त्र का ही शास्त्र है 'हस्तशास्त्र' है—वेद। हस्तमोऽभिगन्तव्य—सरहस्यो विद्वन्मता (मनु)। पुष्पक पुष्पक नहीं है। एक का दूरक दृष्ट विभाग है। इस दृष्टिकोण को सम्यक् रक्त कर मौलिक वरनाद के आधार पर ही समस्त वेद को एक शास्त्र मानते हुए, पूर्वपरकत्व का सम्भव करते हुए, पारिभाषिक दृष्टिकोण व माध्यम से बरि मात्र भी हम वेदशास्त्र में प्रविष्ट हो तो कोई कारण नहीं—

‘स्यो त्वरमे तन्वं विसृज-आयं पत्ये छाती शुभासा’ (ऋक्ष) इत
वैदिक वचन के अनुसार स्वयं वेदपुरुष ही अपना तात्त्विक स्वरूप हमारे सम्मुख
उपस्थित न कर दें ।

उदाहरण के लिए उपनिषद् की ही लीजिए । क्या उपनिषद् केवल अज्ञ-
ब्रह्मा ही प्रतिपादक है ? क्या सुप्रविज्ञान से सम्बन्ध रखने वाले तात्त्विक
वैज्ञानिक मार्गों का स्वरूप-निरूपण उपनिषद् में नहीं हुआ ? बहुत ही दुःख
मरत है ये किन्तु व्याख्यान के लिए तो किसी स्वतन्त्र वक्तव्य को ही
सह्य करना पड़ेगा । प्रकृत में केवल एक उपनिषद् की संक्षिप्त ही तात्त्विक
वेदस्वरूपमिमिती के सम्मुख इस दृष्टि से हम उपस्थित करना चाहते हैं कि,
जिसके आधार पर वे यह अनुमान लगा लें कि-‘अस्त्यह-आत्मतत्त्व के
आधार पर प्रतिष्ठित वही विज्ञानमय पुरुष अपने किन किन वैज्ञानिक
तत्त्वों का किसी अलुभापा में जिस व्यवस्थाकीप्राप्त से’ प्रियेय्य कर रहा
है वो कि केवल ज्ञानवाद के निरूपण के कारण हमारा ही हमारी प्रज्ञा से
पराजयायत न गया है अथवा तो क्या दिया गया है ।

शास्त्रमयी में सुप्रसिद्ध ‘शतपथब्राह्मण से ही बृहदारण्यकोपनिषद्’
का उद्गम हुआ है । ‘उपा का अथयस्य मध्यतः शिरः’ (५ आ उ०-
१आ १०आ) ‘नैवेह किञ्चनाम आसीत्’ (५ आ० उ १आ १२आ) इन
का प्रकरणों का संकलन तो शतपथब्राह्मण के १ काण्ड के ९ ठे अध्याय से
हुआ है । एवं आगे के तत्पूर्व प्रकरण का संकलन शतपथ के १४ वें काण्ड
से हुआ है । उक्त दो ब्राह्मणों को पृथक् कर हम यह कह सकते हैं कि शतपथ
के १४ वें काण्ड के एक बृहदारण्य का ही नाम ‘बृहदारण्यकोपनिषद्’ है । इस
उपनिषद् में अहह-तपश्चरितम् अन्त्यान्व विद्याओं के निरूपण के साथ साथ
प्रधानतः से ब्रह्मविद्याब्रह्म प्रकृति का (वो कि प्रकृति-‘अक्षरमा’ नाम से
प्रसिद्ध है) स्वरूप-विरूपण हुआ है । अतएव इसे हम ‘अक्षरमा-वर्णनपर-
उपनिषद्’ मान सकते हैं । इस उपनिषद् में ९ अध्याय हैं, प्रत्येक में अध्यायः
११, २, १, १५, ५, आशय है, सम्भूत ९ अध्यायों के ४० ब्राह्मण हैं । अथ-

१-अथर्वश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

२-रोचनाश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

३-द्रष्टाश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वद्रष्टा—मानव—श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्ध)

४-वक्तृश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्ववक्ता—मानव—श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रसिद्ध)



कनास्तन आर्षनिष्ठ से अनुप्राणित अपौरुषेय वेद से सम्बन्ध रखने का तात्त्विक स्वरूप का संक्षिप्त निदर्शन वेदमें मिथों के सम्मुख उपरिपठ किया यह सचमुच वेद मातृवर्ष का वह अलौकिक मौलिक साहित्य है जिसमें ऐंद्रि (लौकिक, मौलिक) ईशिक (पारलौकिक) आत्मिक नाड्यंत्रिक, पर्वी आदि आदि पञ्चाक्षर विचारों संश्लेष से (संहितात्मक वेद में) एवं मिथार (ब्राह्मणत्मक वेद में) अपनी रहस्यपूर्ण मौलिक उपपत्तियों के साथ धर्म व्यक्त हुई हैं । निश्चयेन राह का यह परम दुर्भाग्य है कि पारिभाषिक दृष्टिकोण के क्लिष्टप्राय हो जाने से समस्त विचारकोशात्मक बड़ी मौलिक साहित्य का भारतीय प्रजा के लिए गुरुभियम्य प्रमाणित हो रहा है । वेद का उपनिषद्मय ही आद्य विद्वद्गर्भ में प्रधानरूप से प्रकटित है । सम्राट् ही किन्ना बाक्य हत आस्था का । हिन्दु उपनिषद् को आरम्भक माग से आरम्भक माग को ब्राह्मण माग से एवं ब्राह्मण माग को संहिता माग से वृक्षक करके उपनिषद् को एक स्वतन्त्र ग्रन्थ मानते हुए, इसे केवल अद्वैत-मिथार परक लगाते हुए 'कान्त्योम' पर ही उक्त पर्याप्तान कर देना मान लेना हम समझते हैं—वेदपुरष का स्वरूप हत दृष्टिकोण से क्या ही गुरुभियम्य बड़ी रह सकता । समस्त वेदशास्त्र एक ही शास्त्र है 'कृत्स्नशास्त्र है—'वेदः कृत्स्नोऽधिगन्तव्यः—सरहृषो द्वितम्मना (मनु) । वृक्षक वृक्षक नहीं है । एक का पूरक दूसरा विभाग है । हत दृष्टिकोण को सम्मुख रख कर मौलिक तत्त्ववाद के आधार पर ही समस्त वेद को एक शास्त्र मानते हुए, ईश्वररत्नगर्भ का समन्वय करते हुए, पारिभाषिक दृष्टिकोण के माध्यम से यदि आद्य भी हम वेदशास्त्र में प्रकट हो तो धर्म का शास्त्र नहीं।

‘जो स्वस्मै तस्य विसृज्य-जायेय पत्ये ग्राही सुवासा’ (अकूषं) इत
वैदिक कथन के अनुसार स्वयं वेदपुरष ही अपना तात्त्विक स्वरूप हमारे सम्मुख
उपस्थित न करे ।

उदाहरण के लिए उपनिषदों को ही लीजिए । क्या उपनिषद् केवल अक्ष-
ब्रह्मा ही प्रतिपाद्य है ? क्या छद्मविज्ञान से सम्बन्ध रखने वाले तात्त्विक
पैदान्तिक भावों का स्वरूप-निरूपण उपनिषदों में नहीं हुआ ? बहुत ही दुर्लभ
धरन है वे जिनके समाधान के लिए तो किसी स्वच्छन्द बख्शव्य को ही
समर्थ बनाना पड़ेगा । प्रकृत में केवल एक उपनिषद् की संक्षिप्त ही तात्त्विका
वेदस्वरूपप्रेमियों के सम्मुख इस दृष्टि से हम उपस्थित करना चाहते हैं कि
जिनके आधार पर ये यह अनुमान लगा लेंगे कि-‘अक्षरवद-आत्मतत्त्व के
आधार पर प्रतिष्ठित बही विज्ञानमय पुरुष अपने किन किन पैदान्तिक
तत्त्वों का वैसी अनुमाप में किस् इत्यन्तकोप्राप्त से विरतोपण कर रहा
है वो कि केवल ज्ञानवाद के निरूपण के कारण सर्वथा ही हमारी प्रश्न से
परावृत्त बन गया है अथवा तो क्या दिना गया है ।

शास्त्रप्रयोगों में सुप्रसिद्ध ‘उत्तपयशास्त्र से ही बृहदारण्यकोपनिषद्’
का संकलन हुआ है । ‘उपा वा अथर्वस्य मेधस्य शिरः’ (इ आ उ -
१आ । १आ) ‘नैवेह किञ्चनाम आसीत् ’ (इ आ उ १आ । १आ) इन
दो प्रकरणों का संकलन तो उत्तपयशास्त्र के १ अध्याय के १ ठे अध्याय से
हुआ है । एवं आगे के सम्पूर्ण प्रकरण का संकलन उत्तपय के १४ वें अध्याय
से हुआ है । उक्त दो भागों को पृथक् कर हम यह कह सकते हैं कि उत्तपय
के १४ वें अध्याय के एक बृहदंश का ही नाम ‘बृहदारण्यकोपनिषद्’ है । इस
उपनिषद् में अक्षर-लक्षणात्मिक अन्त्यान्त विद्याओं के निरूपण के साथ साथ
प्रधानतया से सर्वविराभात्मका प्रकृति का (वो कि प्रकृति-‘अक्षररमा’ नाम से
प्रसिद्ध है) स्वरूप-विरतोपण हुआ है । अतएव इसे हम ‘अक्षररमा-वर्णनपर-
उपनिषद्’ मान सकते हैं । इस उपनिषद् में ९ अध्याय हैं, प्रत्येक में क्रमशः
११, २, १, १५, ५, भाष्य हैं सम्पूर्ण ९ अध्यायों के ४० भाष्य हैं । अथ-

१-अथर्वश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

२-ऐश्वर्याश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—तत्त्वार्थः

३-अथर्वश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—मानव-श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रथित)

४-अथर्वश्रुति—श्रुति—वेदतत्त्वस्वरूप—मानव-श्रुति (तत्त्वार्थिनाम्ना प्रथित)



स्नातन आर्त्तनिष्ठ से अनुप्राणित अपौरुषेय वेद से सम्बन्ध रखने व व्यापक स्वरूप का संक्षिप्त निदर्शन वेदमें मिलों के सम्मुख उपस्थित किया वह सधुर्ब वेद भारतवर्ष का वह अलौकिक मौलिक साहित्य है जिसमें ऐश्वर्य (लौकिक मौलिक) वैश्विक (पारलौकिक), आत्मिक नास्तिक पार्थिव आदि आदि मन्त्रात्मक विचारों संक्षेप से (संक्षिप्ततमक वेद में) एवं विस्तार (बाह्यतमक वेद में) अपनी रहस्यपूर्ण मौलिक उपपत्तियों के साथ अति स्पष्ट हुई हैं । निश्चयेन राष्ट्र का यह परम दुर्भाग्य है कि पारिभाषिक दृष्टिको के विस्तृतप्राय हो जाने से हमस्त विद्याकोशतमक वही मौलिक साहित्य का मरतीक प्रका के लिए सुरक्षित प्रमाणित हो रहा है । वेद का उपनिषद् ही आद्य विश्ववर्ग में प्रधानरूप से प्रचलित है । समादर ही किया आदर । आस्था का । किन्तु उपनिषद् को आरम्भक भाग से आरम्भक भाग को बाह्य भाग से एवं बाह्य भाग को संक्षिप्त भाग से वृषद् करके उपनिषद् को स्वतन्त्र प्रत्य मानते हुए, इसे केवल अद्वैत-निष्ठ परक लगाते हुए 'हानवी' पर ही उल्ला पर्यवसान कर देना मान लेना हम समझते हैं—वेदमुद्रक । स्वरूप इस दृष्टिकोण से अप्रति सुरक्षित नहीं रह सकता । हमस्त वेदशास्त्र व ही शास्त्र है 'हस्तनशास्त्र' है—वेदः हस्तनोऽधिगम्यतम्य—सरहस्यो विज्ञमन (मनुः) । वृषक वृषक नहीं है । एक का वृषक वृषक विषय है । इस दृष्टिको को सम्मुख रख कर मौलिक तत्त्ववाद के आधार पर ही हमस्त वेद को ए शास्त्र मानते हुए, पूर्वापरकर्म का सम्बन्ध करते हुए, पारिभाषिक दृष्टिकोण । माध्यम व यदि आद्य भी हम वेदशास्त्र में प्रवेश ही तो कोई कारण नहीं

- बहुउद्गानविज्ञान
- मोचमुद्गान "
- मनउद्गान
- आत्मप्रायोप ,
- अहिराप्रान्तस्वरूपविज्ञान
- मृत्युमतिअमृत प्राणदेवता-विज्ञान
- आत्मात्मिकप्राणस्वरूपविज्ञान
- आत्मात्मिकअविदेविकप्राण के
- स्वरूपकीव्याख्या का स्वल्पपरिचय
- ४-कर्माविभूतिविज्ञान
- ५-बृहस्पतिप्राणस्वरूपविज्ञान
- ६-अश्वत्थस्पतिप्राणस्वरूपविज्ञान
- ७-अमरतत्त्वस्वरूपविज्ञान
- ८-उत्सीधप्राणस्वरूपविज्ञान
- ९-स्वरूपस्वरूपविज्ञान
- आर्त्तिस्वरूपसम्पत्तिविज्ञान
- १-आत्म सुवर्णमात्रविज्ञान
- २-सकमानात्मारोहणविज्ञान
- ३-सर्वस्वरूपविज्ञान
- पौंसरी अक्षरस्वरूपविज्ञानोपनिषत् में—
- १-पुरुषविषय-आत्मस्वरूपविज्ञान
- २-‘अहं’ स्वरूपाविर्भावविज्ञान
- ३-आत्मा के उभयस्वरूप का परिचय
- ४-सर्वविद्यामनामपुरुषविज्ञान
- ५-अहं‘हृग्लोपुरुषविज्ञान
- ६-आत्मज्ञप्राणविज्ञान
- ७-आत्मविरोधमात्रविज्ञान
- ८-सर्वस्वरूपविद्याविज्ञान

समानुगता उपनिषदें अर्थात् मौक्तिक विद्वान्त—उपनिषदों—आध्यात्मिक
५, ६, ८, १५, ५, इस क्रम से समाविष्ट हैं। वेताकि 'उपनिषद्विज्ञानमाध्यात्मिक-
(एतन्मन्त्रम्)' के उपनिषदों में क्या है ? इस परिच्छेद में विचार के लिये
पादित है । पाँच उपनिषदों से सम्मिश्रित, पद (१) आध्यात्मिक, बृहदारण्यक
५० ब्राह्मणों में क्या है ? मुनिप ।

अधमेषविज्ञानोपनिषत्-यद्विज्ञा प्रकरण है जिसके अध्यात्म १५ विमान

- | | |
|---------------------------------|-------------------------------|
| १-आविर्भाव-अवस्थास्वरूपविज्ञान | ८-आत्मा की मिथुन सम्पत्ति |
| २-अवस्थास्वरूपविज्ञान | ९-सम्पत्तरूपविज्ञान |
| ३-अवस्थास्वरूपविज्ञान | १०-ब्रह्मविज्ञान |
| ४-मायी-विषय-अवस्थास्वरूपविज्ञान | ११-पशुपति-पशुपतिविज्ञान |
| ५-मृत्युस्वरूपविज्ञान | १२-कर्म-कर्मविज्ञान |
| ६-अवस्थास्वरूपविज्ञान | १३-आत्मा के सम्बन्ध का स्वरूप |
| ७-आत्मनोपनिषद विचारानि | १४-अधमेषस्वरूपविज्ञान |
| ८-वैदिक के सामान्य अनुसंधान | |



दूसरा (२)-देवताविज्ञानोपनिषत्—

- १-देवताविज्ञानविज्ञान
- २-देवतास्वरूपविज्ञान
- ३-देवता-स्वाम्यविज्ञान
- ४-बाह्यस्वरूपविज्ञान
- ५-मातृदेवता

सुगुणान्वितः

अध्यापक

चन्द्रगुप्त

—साम्प्रदायिक—

-इति शास्त्रादप्यस्य स्वरः

—सूदन नरमल्ला दामोदर-रिखन

• आदर्श मूल्य निर्धारण विधान

-प्राप्ति नही है बहाराण के

उदयप्रसाद वा. राकेशरीष्य

—द्वैतम् शान

—इन्द्रविजयप्रसन्नपदान

—संस्कृत-विश्वकोश-प्रकाशक-संस्थान

—नामः परमः परमः परमः

:-उद्गोषनालशब्द 'रति

—स्वररक्षणविधान

-आर्षि वसन्तम्भदिनिशान

:-**श्रम्य मुरण्यमपरिहान**

१-परमनाम्नाधीनस्थान

१-सद्व्यवस्थापन

सरी चत्तराष्ट्रमविज्ञानोपनिषत् में—

-पुष्पगिरी-आत्मस्वरूपमिदम्

२-‘अहं’ स्वक्याभिप्रेतवन्निष्ठान्

१-आरना के उमदरुप का परिचय

४-हृत्पद्मनामस्यपुरुषाभ्यामन

५-महदृष्टिपुत्रकान्त

१-दाम्भर्यमप्यवबोधन

८-सुखीसुखशी-दुःखशी-

5-புள்ளியில்

९-साम्यत्वविक्रमविज्ञान

१ -देवसृष्टिविक्रमविज्ञान

११-ब्रह्मणो ऽतिवृष्टिस्वरूपविज्ञान

१२-अमृत-मर्त्यसृष्टिविज्ञान

१३-अध्याकृततमस्वरूपविज्ञान

१४-ध्याकृततमस्वरूपविज्ञान

१५-नामरूपविक्रमविज्ञान

१६-अकृतस्नप्राप्तस्वरूपविज्ञान

१७-अमृतः प्रेय-आत्मविज्ञान

१८-ब्रह्मविद्याया सर्वसाधकत्वम्

१९-'अहं ब्रह्मास्मी' लुपनिषद्विज्ञान

२०-ब्रह्मणः सर्वस्मिन्करणविज्ञानम्

२१-देवतोषामनात्मयजनविज्ञान

२२-आत्मोपासनादेशविज्ञान

२३-ब्रह्म एव ब्राह्मणविक्रमभूमिविज्ञान

२४-ब्रह्मणः श्रेयोकर्म चतुर्म्

२५-ब्रह्मस्वरूपतमर्पक-देवस्वरूपविज्ञान

२६-विद्यस्वरूपाभिर्मायस्वरूपविज्ञान

२७-विद्यस्वरूपतमर्पक स्वरूपविज्ञान

२८-ब्रह्मणः श्रेयोस्मात्पुण्यं बर्म्हस्वरूपविज्ञान

२९-निवृत्तिचरस्वरूपविज्ञान

३ -रूप-बर्म्हमीमांसा

३१-बर्म्हलुब्धिरात्मनविज्ञान

३२-अग्निहोत्रात्मकत्वविज्ञान

३३-आत्मलौकोपासन/देशविज्ञान

३४-पञ्चमहायज्ञविज्ञान

३५-आत्मधाम, वैदर्भमन्त्रविज्ञान

१९-सायमन कमन्स रिशनि

१७-ए-एच एटसंगर शिखर

१८-पाठस्तम्भरूपीयान

१६-सादर अनुमति के साथ रहाने

४ -मर्यादशरद साहसकृपा रश्मिरिहान

अनुषंगी अक्षरान्तरिभूतिविशानापनिरम् मे—

१-भैरवगमन-भक्षाप्रियासिखा

२- 'अयि' १३ अक्षरविधानम्

१-पात्रमभिभूतिरानम्

४ ब्रह्मवेदविभूतिप्रदानम्

५-देषयदीभिर्भूतिगतामम्

६-आप्तनयनविभूतिनिष्ठानम्

७-प्रधाननिर्देश- पठानम्

दशगुणपरिभाषा

६-मनाःवर्षाःप्रेमानम्

१ - प्राग्वहिकविज्ञानम्

११-महिमा-शुद्धिर्भूतस्त्वपि जगत्

१२-शाक अग्नि भू-विषयविधानम्

११-अथमन्त्रविष्णुसिंहात्मम्

१४-प्रजापतेर्वाङ्मनूयः

कव्य-शास्त्र-संस्कृत-भाषा-विभागम्
— ३० —

११-प्रकारतममाकृत्या
नं. ११

तथा वा तत्स्वरूपान्वितम्
संज्ञकम् — परिच्छिन्नम्

१९-२३ भाषित-प्रमाणानुसारं,
सर्वोपायकीयता-सम्बन्धित

—सर्वांगसङ्गतिः किञ्चिदप्यस्य

१८-समस्तभूतप्राणेश्वरः । इत्यादि

[illegible]

- ६-दाम्पत्यविकृतविज्ञान
 ७-देवसृष्टिविज्ञानविज्ञान
 ११-ब्रह्मखेऽद्विष्टस्वरूपविज्ञान
 १२-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 १३-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 १४-व्याकुलात्मस्वरूपविज्ञान
 १५-नामरूपविज्ञानविज्ञान
 १६-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 १७-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 १८-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 १९-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २०-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २१-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २२-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २३-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २४-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २५-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २६-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २७-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २८-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 २९-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३०-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३१-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३२-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३३-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३४-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान
 ३५-ब्रह्मखे-मर्त्यसृष्टिविज्ञान

- १६—पुरुषप्रवापतेः कृताविभूतिविज्ञानम्
 २—उमबोक्तादात्म्यविज्ञानम्
 २१—लोकत्रयस्वरूपविज्ञानम्
 २२—लोकत्रयविभूतिप्राप्सुपादविज्ञानम्
 २३—आत्मानं 'सम्पत्ति' विभूतिविज्ञानम्
 २४—लोकत्रययोगैकत्वसम्पत्तिविज्ञानम्
 २५—पुरुषविभूतिविज्ञानम्
 २६—दैवी-आधिभूतिविज्ञानम्
 २७—आध्यात्मिकवृत्त्यापामाधिदैविक-
 विभूतिमावम्बोपभोगः तत्स्वरूपविज्ञानम्
 २८—अतविज्ञानमीमांसा
 २९—आध्यात्मिकप्राक्तररक्षाविज्ञानम्
 ३—आधिदैविकप्राक्तररक्षाविज्ञानम्
 ३१—एककृतादेशविज्ञानम्



पौषधी उक्तं ब्रह्म साम-मयाहरात्मविज्ञानोपनिषत् में—

- १—नाम्नी-उक्तं ब्रह्म स्वाम-राक्षस-आत्मा (वाङ्मय) । तत्स्वरूपविज्ञानम्
 २—कर्मणी-उक्तं ब्रह्म स्वाम-राक्षस-आत्मा (प्राणमयः) । तत्स्वरूपविज्ञानम्
 ३—रूपानी-उक्तं ब्रह्म साम-राक्षस-आत्मा (मनोमयः) । तत्स्वरूपविज्ञानम्
 ४—आक्षरमनः । अति-अक्षरमनः तत्स्वरूपविज्ञानम्
 ५—आक्षरमनः-तत्स्वरूपमनः-तत्स्वरूपविज्ञानम्
 ६—अक्षरमनः-तत्स्वरूपमनः-तत्स्वरूपविज्ञानम्
 ७—अक्षरमनः-तत्स्वरूपमनः-तत्स्वरूपविज्ञानम्

दूसरे अध्याय में पुरुषनिपदात्मक ६ भाष्य है, जिनके क्रम-
 विषयमात्र यहाँ गिना दिए जाते हैं ।

१-यश्चरानन-आधिदेविद्यप्ताश्मद्यरोगमनिद्वयेऽपि साविज्ञानावनिरम्
 माम् श्री प्रथमा इतिरित् मं निम्नसिद्धिं पिज्ञान समाधिः है—

- १-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- २-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ३-विष्णुपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ४-ब्रह्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ५-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ६-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ७-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ८-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ९-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १०-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- ११-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १२-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १३-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १४-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १५-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १६-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १७-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १८-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- १९-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्
- २०-आत्मपुरुषसंज्ञाविधानम्



२-मुख्यमाखण्डानोपनिषद् नाम श्री दूमरी उपनिषद् में निम्नलिखित
विधान समाविष्ट है—

- १-आधान-अप्राधान-रूप-राम-राज्यो मध्यम-मया
- २-उदासितस्वरूपविधानम्
- ३-चित्तेतिषेपमाप्तस्वरूपविधानम्
- ४-उदासितात्मनश्चरा-प्राप्तस्वरूपविधानम्
- ५-अर्थागूढितस्वरूपविधानम्
- ६-आप्तात्मिकप्राप्तविषय-मया।



- १६-पुत्रप्राप्त्यर्थः कलाविभूतिविज्ञानम्
 २०-उन्मत्तत्वादात्म्यविज्ञानम्
 २१-लोकत्रयस्वरूपविज्ञानम्
 २२-लोकत्रयविभूतिप्राप्त्युपायविज्ञानम्
 २३-आत्मनः 'सम्पत्ति' विभूतिविज्ञानम्
 २४-लोकत्रययोरेकस्वसम्पत्तिविज्ञानम्
 २५-पुत्रविभूतिविज्ञानम्
 २६-दैवी-आग्निविभूतिविज्ञानम्
 २७-आध्यात्मिकसंस्थायाभाविदैविक-
 विभूतिमात्राव्युपमोगः उत्स्वरूपविज्ञानम्
 २८-कलाविज्ञानमीमांसा
 २९-आध्यात्मिकध्यायस्वर्गविज्ञानम्
 ३०-आधिदैविकप्राप्त्यर्थविज्ञानम्
 ३१-एककलादेशविज्ञानम्



पौंचमी उक्त ब्रह्म साम-भयाक्षररमविज्ञानोपनिषत् में—

- १-नाम्ना-उक्तं ब्रह्म साम-लक्षणा-आत्मा (वाङ्मयः) । उत्स्वरूपविज्ञानम्
 २-कर्मणा-उक्तं, ब्रह्म-साम लक्षणा आत्मा (प्राणमयः) । उत्स्वरूपविज्ञानम्
 ३-रूपाणां-उक्तं ब्रह्म साम-लक्षणा आत्मा (मनोमयः) । उत्स्वरूपविज्ञानम्
 ४-अक्षररमनाः प्रति ईश्वराक्षरणा उत्स्वरूपविज्ञानम्
 ५-अक्षररमना-सामराक्षरणा-उत्स्वरूपविज्ञानम्
 ६-अमृतमुत्तुमबोद्धव्या-उत्स्वरूपविज्ञानम्
 ७-वयतः उत्स्वरूपविज्ञानम्-उत्स्वरूपविज्ञानम्

इसरे अध्याय में पञ्चपनिषदात्मक ६ प्रादण है, जिनके एक विषयमात्र यहाँ गिना दिए जाते हैं ।

—अथ एतन्मनः—आधिदैविश्रम्यारिमन्मयो रौपासनिष्ठबोर्जिवर्त्तयिज्ञानोपनिपत्
नाम श्री प्रथमा उपनिपत् में निम्नलिखित विज्ञान समाविष्ट है—

- १—आदित्यपुरुषोपासनविज्ञानम्
- २—चन्द्रपुरुषोपासनविज्ञानम्
- ३—विद्युत्पुरुषोपासनविज्ञानम्
- ४—आकाशपुरुषोपासनविज्ञानम्
- ५—वायुपुरुषोपासनविज्ञानम्
- ६—अग्निपुरुषोपासनविज्ञानम्
- ७—अप्—पुरुषोपासनविज्ञानम्
- ८—आदर्यपुरुषोपासन विज्ञानम्
- ९—प्राणविषपुरुषोपासनविज्ञानम्
- १०—विष्मविषपुरुषोपासनविज्ञानम्
- ११—झामामयपुरुषोपासनविज्ञानम्
- १२—शरीरपुरुषोपासनविज्ञानम्
- १३—अक्षरपुरुषे लक्ष्यमानुषकउक्षरपुरुषपविषर्त्तना विरामः
- १४—अक्षरपुरुष—अर्थ—आत्मा, तमुपासीत—इत्यादेशः

—ॐ—

२—मुख्यप्राणविज्ञानोपनिपत् नाम श्री दूसरी उपनिपत् में निम्नलिखित
विज्ञान समाविष्ट है—

- १—आवाहन—प्रत्यवाहन—स्वूय—राम—राक्षसो मध्यम—प्राणा
- २—उत्ताङ्गिष्ठिम्बरूपविज्ञानम्
- ३—चित्तेतिवेषप्राणस्वरूपविज्ञानम्
- ४—उत्तप्राणप्रमन्त्रप्राणायास्वरूपविज्ञानम्
- ५—अर्वागूक्षितस्वरूपविज्ञानम्
- ६—आप्यमिप्रप्राणविषर्त्तमाणा

—ॐ—

३-अक्षररूपेण प्रातिस्विकरूपेणामूर्तत्वं-क्षररूपेण च मूर्तत्वविज्ञानोक्तं
मिषत्-नाम की ऋषी उच्यते-मै-निम्नलिखित विज्ञान समाविष्ट है-

- १-मूर्तमूर्तविभूतिविज्ञानम्
- २-मूर्तमूर्तविभूतिविज्ञानम्
- ३-गति-रिधतिविभूतिविज्ञानम्
- ४-स्व-उद्-विभूतिविज्ञानम्
- ५-उत्तरपुत्रविभूतिविज्ञानम्
- ६-आधिदैविकपुत्रविभूतिविज्ञानम्
- ७-आध्यात्मिकपुत्रविभूतिविज्ञानम्
- ८-उत्तरस्व-उद्-विभूतिविज्ञानम्



४-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी उच्यते-मै-निम्नलिखित विज्ञान समाविष्ट है—

- १-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- २-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ३-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ४-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ५-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ६-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ७-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी
- ८-अक्षररूपेण भूमीदर्शविज्ञानोपनिषद् नाम की ऋषी



३-अक्षरब्रह्मणो मातित्विकरूपेणामूर्तत्वं-अक्षररूपेण च मूर्तत्वविज्ञानोप-
निषत्-नाम की चौसठी उपनिषत् में निम्नलिखित विज्ञान समाविष्ट है

- १-मूर्तमूर्तविभूतिविज्ञानम्
- २-मर्त्यामृतविभूतिविज्ञानम्
- ३-गति-रिचतिविभूतिविज्ञानम्
- ४-रयं-छद्-विभूतिविज्ञानम्
- ५-उत-पुरुषविभूतिविज्ञानम्
- ६-आधिदैविकपुरुषविभूतिविज्ञानम्
- ७-आध्यात्मिकपुरुषविभूतिविज्ञानम्
- ८-उपरस्य उपर्य ब्रह्मविभूतिविज्ञानम्



४-अक्षरात्मनो भूमोदकविज्ञानोपनिषद् नाम की चौथी उपनिषद्
में निम्नलिखित विज्ञान समाविष्ट हैं—

- १-अक्षरपञ्चस्वरूपविज्ञानात्वा त्वाम्यविदो
- २-आत्मब्रह्मव्याप्तिविज्ञानम्
- ३-अक्षरपञ्चज्ञानस्य सर्वज्ञत्ववर्तकत्वम्
- ४-सर्वत्राक्षरपञ्चमयत्वान्वेष्टा
- ५-अक्षरब्रह्मनिःशक्तित्वविज्ञानम्
- ६-साम्बिबर्तविज्ञानम्
- ७-आत्म-आत्मवृत्तेरेतदेतन्मरूपविज्ञानम्
- ८-आत्मभूमस्वरूपविज्ञानम्



३-अक्षरात्मानुगत 'मधुप्राण' व्याप्तिविज्ञानोपनिषत् (मधुनिषो-
पनिषत्) नाम की पौर्वी उपनिषत् में-निम्नलिखित विज्ञान
समाविष्ट हैं-

- १-शुद्धिभक्तानुगतमधुप्राणविज्ञानम्
- २-अक्षरानुगत
- ३-अक्षरानुगत
- ४-आध्यात्मिक
- ५-आदिस्थानानुगत
- ६-दिग्गुणानुगत
- ७-पञ्चानुगत
- ८-विष्णुपुत्रानुगत
- ९-सत्त्विकानुगत
- १०-आश्रयानुगत
- ११-ब्रह्मज्ञानानुगत
- १२-अक्षरानुगत
- १३-मानुषात्मा (मृतात्मा)पुण्य
- १४-अक्षरानुगतमधुप्राणविज्ञानम्
- १५-अक्षरानुगतमधुप्राणस्व सर्वेषां मधुप्राणानामात्मिकत्व-अक्षरानुगतविज्ञानम्
- १६-मधुप्राणविज्ञानरस, तन्मिथ्यापरम्परय

६-आचार्यपरम्परकमलपत्रा वंशोपनिषत्

इति-२ अध्याये ६ ब्राह्मणम्

इति ६ उपनिषदात्मकः, १ ब्राह्मणात्मकः,

द्वितीयोऽध्याय

१-अतिमुक्ति-सम्पद्विज्ञानोपनिषत्-नामक उपनिषत् में ये विद्या
सन्निविष्ट हैं—

❀-अतिमुक्तिविज्ञानोपनिषत्

(१) — १-आस्थानसूत्रम्

(२) — २-आशक्तविक्षाता

(३) — ३-मृत्योराप्तेरतिमुक्तिविज्ञानम्

(४) — ४-अहोरात्रयोराप्तेरतिमुक्तिविज्ञानम्

(५) — ५-पक्षयोराप्तेरतिमुक्तिविज्ञानम्

(६) — ६-चन्द्रमसोराप्तेरतिमुक्तिविज्ञानम्

❀-सम्पद्विज्ञानोपनिषत्

(७) १-दीर्घकर्मसम्पद्विज्ञानम्

(८) २-आप्तर्यकर्मसम्पद्विज्ञानम्

(९) ३-आद्यकर्मसम्पद्विज्ञानम्

(१०) ४-अक्षकर्मसम्पद्विज्ञानम्

सैषा सम्पद्विज्ञानोपनिषत्



२-महात्प्रह-आप्तिविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सन्निविष्ट हैं

❀-महात्प्रहविज्ञानोपनिषत्

(१) १-आयुष्मन्-आर्षमायविक्षाता

(२) २-आयुष्मन्-आर्षमायविक्षाता

(३) ३-आयुष्मन्-आर्षमायविक्षाता

(४) ४-विद्यामहात्प्रहविज्ञानम्

(५) ५-ब्रह्ममहात्प्रहविज्ञानम्

(६) ६-भौतमहात्प्रहविज्ञानम्

(७) ७-मनोमहात्प्रहविज्ञानम्

- (८) ८-इत्यमहादिप्रहविज्ञानम्
 (९) ९-स्वगूढादिप्रहविज्ञानम्
 ❀-सैषा महादिप्रहविज्ञानोपनिषत्

❀-आप्तिविज्ञानोपनिषत्

- (१) १-मृत्सु-रसविज्ञानम्
 (११) २-माणोत्कृष्टविज्ञानम्
 (१२) ३-आप्तिविषयविज्ञानम्
 (१३) ४-पञ्चाङ्गस्वस्मविज्ञानम्
 ❀-सैषा आप्तिविज्ञानोपनिषत्

❀-❀-

३-व्यष्टिसमष्टिविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सभिर्विष्ट हैं—

- १-मुमुक्षुर्वायमिद्विज्ञानम्
 २-अन्धमेवकलमीमांसा
 ३-इन्द्र-मुमुक्षुमीमांसा
 ४-आत्मनः प्रतिसाधारणम्
 ५-मृत्सुविषयः

❀-❀-

४-सर्वभूतारमविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सभिर्विष्ट हैं—

- १-उपस्मरणाद्विज्ञानम्
 २-देवस्वप्नाद्यस्वस्मविज्ञानम्
 ३-अस्मत्स्वस्मविज्ञानम्
 ४-इन्द्रियस्वस्मविज्ञानम्

❀-❀-

५-एषथाविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सन्निविष्ट हैं—

- १-ब्रह्मधर्मोपनिषदविज्ञानासा
- २-पुत्रैषथास्वस्मविज्ञानम्
- ४-लौकिकैषथास्वस्मविज्ञानम्
- ५-आर्चानात् मीमांसा



६-विष्टतिपरम्पराविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सन्निविष्ट हैं—

- १-वाचकनवी-विज्ञानासा
- २-आप-उर्वेपा विष्टतिः
- ३-वायुरपा विष्टतिः
- ४-अन्तरिक्षलोकः—वायोर्विष्टतिः—स्वस्मविज्ञानम्
- ५-गन्धर्वलोकः—अन्तरिक्षस्थ विष्टतिः "
- ६-आदित्यलोकः—गन्धर्वलोकस्थ विष्टतिः "
- ७-वज्रलोकः—आदित्यलोकस्थ विष्टतिः ,
- ८-नक्षत्रलोकः—वज्रलोकस्थ विष्टतिः "
- ९-देवलोकः—नक्षत्रलोकस्थ विष्टतिः "
- १०-इन्द्रलोकः—देवलोकस्थ विष्टतिः
- ११-प्रजापतिलोकः—इन्द्रलोकस्थ विष्टतिः "
- १२-ब्रह्मलोकः—प्रजापतिलोकस्थ विष्टतिः ,
- १३-अक्षरलोकः—सर्वलोकविष्टतिः
- १४-त एषोऽक्षरलोकोऽनतिपरम्पः "

७-अक्षरात्मकस्मविज्ञानोपनिषत् (अक्षरात्मैव धृतात्मा, ध्यामी) नामप्री उपनिषत् में ये विज्ञान सन्निविष्ट हैं ।

- १-उद्गाथकमादिविज्ञानासा
- २-धृतायेतस्मर्षदम्

१-द्वयवस्तुस्वरूप-विचारनम्

४-अवस्था अवसरपुरयः

१-द्वयवस्था अवसरपुरयः वि

१-अवस्थाव्ययी अवसरपुरयः वि

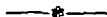
७-आविदेविहोऽवसरपुरयः वि

८-आव्यविहोऽवसरपुरयः वि

इति-अवस्थात्मकम्-विज्ञानोपनिषत्-सप्तमी

इति-३ अध्याय ७ ब्राह्मणम्

३-७



-अवसरनियतिविज्ञानोपनिषत् में ये विज्ञान सम्मिश्रित हैं-

१-वाचकनवी-विज्ञाना

२-अवसरपुरयः-आव्यविहो

३-अवसरपुरयः-विहोऽवसरम्

४-अवसरपुरयः-आव्यविहो-अवसरपुरयः-अवसरविज्ञानम्-

५-अवसरपुरयः-आव्यविहो-अवसरपुरयः

६-अवसरविज्ञानम्-अवसरपुरयः



-अवसरप्राधान्यगुणदेवविज्ञानोपनिषत् की नवीं उपनिषत् में-

१-विद्वद्वाचकनवी-विज्ञाना

२-विद्वद्वाचकनवी-विज्ञाना-परिषदः

३-विद्वद्वाचकनवी-विज्ञाना-परिषदः

४-विद्वद्वाचकनवी-विज्ञाना-परिषदः

- ५-१६ देवमहिमान
 ६-६-देवमहिमा ।
 ७-१-देवमहिमान
 ८-१॥ देवमहिमतौ
 ९-१ देवमहिमा
 १-—प्राणाद्यरस्य देवनात्मविज्ञानम्
 ११-—अक्षरपुरुषः परमपरां कर्तव्यम्
 १२-—दिग्देवताविज्ञानम्
 १३-—आधिदैविकदेवताविज्ञानम्
 १४-—आध्यात्मिकदेवताविज्ञानम्
 १५-—औपनिषत्पुरुषविज्ञानम्
 १६-—अष्टमाधेयमरनाबली-स्वरूपपरिचय



अन्यत्र अस्याय मे ६ उपनिषद् है १ आद्यम् है । तो लीजिए ! एतदे
 वाचन विपरीत पर दृष्टियत का अनुसंधान कर लीजिए ।

१-छण्डोग्योपाख्यानविज्ञानोपनिषत् (धर्मप्रज्ञोपाख्यानोपनिषत्)

- १-वाग्देवताविज्ञानम्
 २-प्राण देवताविज्ञानम्
 ३-अक्षर देवताविज्ञानम्
 ४-अनन्त देवताविज्ञानम्
 ५-मन देवताविज्ञानम्
 ६-दृग्देवताविज्ञानम्
 ७-अपराध त्वेति प्रज्ञा

५-११ देवमहिमान्

६-१—देवमहिना ।

७-१—देवमहिमान्

८-१॥ देवमहिमानौ

९-१ देवमहिमा

१ ——— प्राणाधारस्य देवताविज्ञानम्

११ ——— अक्षरपुरुषः पदार्थं सर्वेषाम्

१२ ——— विगुदेवताविज्ञानम्

१३ ——— आधिदैविकदेवताविज्ञानम्

१४ ——— आध्यात्मिकदेवताविज्ञानम्

१५ ——— औपनिषत्पुरुषविज्ञानम्

१६ ——— अक्षरमभेदप्रस्तावली-स्वरूपपरिचय



चतुर्थ अध्याय में १ उपनिषद् है, १ ब्राह्मण है । तो लीबिए ! इन पावन विषयों पर दृष्टिपात का अनुग्रह कर लीबिए !

१—सुखदाम्बोपासनविज्ञानोपनिषद् (चरमबोपासनोपनिषद्)

१—वाग्बोपासनविज्ञानम्

२—प्राणबोपासनविज्ञानम्

३—अक्षुब्ध बोपासनविज्ञानम्

४—भोक्त्रबोपासनविज्ञानम्

५—मनोबोपासनविज्ञानम्

६—इन्द्रियबोपासनविज्ञानम्

७—अक्षरब्रह्म सर्वेषां प्रतीक्षा



०-पापुपुनरिज्ञानोत्तरनिपत्-(विज्ञानोत्तरनिपत्)—

- १-हस्तपुनरिज्ञानम्
- २-हस्तपुनरिज्ञानम्
- ३-हस्तपुनरिज्ञानम्
- ४-हस्तपुनरिज्ञानम्
- ५-हस्तपुनरिज्ञानम्
- ६-हस्तपुनरिज्ञानम्

४-२

३-न्योत्रिज्ञानोत्तरनिपत्

- १-न्योत्रिज्ञानम्
- २-न्योत्रिज्ञानम्
- ३-न्योत्रिज्ञानम्
- ४-न्योत्रिज्ञानम्
- ५-न्योत्रिज्ञानम्
- ६-न्योत्रिज्ञानम्
- ७-न्योत्रिज्ञानम्
- ८-न्योत्रिज्ञानम्
- ९-न्योत्रिज्ञानम्
- १०-न्योत्रिज्ञानम्
- ११-न्योत्रिज्ञानम्
- १२-न्योत्रिज्ञानम्

४-३

४-आत्मगतिविज्ञानोपनिषत्

- १-आत्मनः परागगतिविज्ञानम्
- २-आतिवाहिकस्वरूपविज्ञानम्
- ३-अमयमानस्यात्मनो गतिविज्ञानम्
- ४-अकामस्यात्मनो गतिविज्ञानम्
- ५-गतिमार्गस्वरूपविज्ञानम्
- ६-सुगतिस्वरूपविज्ञानम्
- ७-दुर्गतिस्वरूपविज्ञानम्
- ८-अगतिस्वरूपविज्ञानम्
- ९-सम्यक्तरगतिस्वरूपविज्ञानम्
- १०-क्षीणोद्वर्गमतिस्वरूपविज्ञानम्
- ११-भूयोद्वर्गमतिस्वरूपविज्ञानम्
- १२-अममज्जस्वरूपविज्ञानम्

४-४



५-आत्मविज्ञानादेशोपनिषत्

- १-अक्षय्यमाप्तिप्रतिकल्पः
- २-आत्मकामस्य सर्वकाममूलत्वम्
- ३-आत्मोपात्तनादेशः
- ४-सर्वप्रपञ्चमाकृतादेशः
- ५-आत्मनः सर्वकामकल्पमतिपादनम्
- ६-आप्ताग्निमयमप्यविज्ञानम्
- ७-अमृतत्वमाप्नुयात्

४-५

४-अभिलिखितव्यावाचित्वाधक्यमैविकानोपनिषत् (१-४)

५-आचार्यपरम्पराक्रमसङ्गणकरोपनिषत् (१-५)

इति-५ उपनिषदात्मकः, ५ ब्राह्मणात्मकः

पठोष्यायः

६

समाप्ता चेय बृहदारण्यकोपनिषत्

यह है एक 'बृहदारण्यकोपनिषत्' के केवल शिष्यों की तालिका। इस क्या खस होना-वेदशास्त्र में ६ यह तो तभी विदित हो सकता है बड़े स्तर पर वेदशास्त्र की शरण में जाने का प्रयास करें। क्या नहीं है वेद में। सम्मिलित इसी आधार पर सम्मिलित मनु को यह करना पड़ा कि—

चातुर्वर्ण्यं-श्रयोलोकप्रधारणाधमाः पृथक् ।

भूत-मर्त्य-मवस्थैव सर्व वेदात् प्रमिद्वयति ॥

—मनु

और-सम्मिलित इसी दृष्टि का लक्षण में रण कर सम्मिलित मनु ने वेद के स्तर में अपने के महान उद्धार व्यक्त किए हैं कि—

A १-'तपो' विशेषविधिर्धर्मतैश्च विधि-चोदितैः ।

वेद-कृत्स्नोऽभिगन्तव्यः सुरहभ्यो द्विजन्मना ।

२-वेदमेव सदाऽभ्यस्यत्-तपस्तप्यत्-द्विबोधम ।

वेदाम्याता हि विप्रस्य तप परमिदोष्यत ॥

—मनु ३।१६४ ११६ ।

A -वेदशास्त्र के लिए निर्दिष्ट-‘आध्वेयमाणस्तपाम्ना धरदारण्य मुद्रमुद्र (मनु १।० १४८ पर्यन्त) द्वारा विदित हो सम्मिलित आधारित के लिए निर्दिष्ट दृष्टि-रेखा के लक्षण-सर्वतर्फी नियमानुसार गुरी

मखीय ब्राह्मण का वेद के अतिरिक्त और कोई रूप नहीं है, वृत्त अनुष्ठान है।

३-आ हैव स नखाप्रेम्यः परमं तप्यत तपः

यः स्रम्यपि द्विबोऽधीते स्वाध्यायं शक्तिरोऽन्वहम् ॥

—मनु २।१६अ

यह द्विवाचि यह ब्राह्मण आलोमस्य—आ नखाप्रेम्यः मानो प्रचरद्वरूप उपरबर्मा ही कर रहा है जो कि उक्त वेदस्वाध्याय में नियत है। जो वेद-ध्याय से विमुक्त हो जाता है, उक्त ब्राह्मण के प्रति प्रचरद्व आलोम अभिमुख्य से हुए शक्ति यह रहे है—

४-योऽनधीत्य द्विबो वेदमन्यत्र कुरुते भ्रमम् ।

स बीवन्नेव शृङ्खलमाशु गच्छति सान्द्रय ॥

—मनु २।१६अ

अर्थात् जो द्विवाचि वेदस्वाध्याय की उपेक्षा कर अन्य कल्पित शास्त्रों में ले जीवन को समर्पित कर देता है वह बीवन्नेव शृङ्खलमाशु गच्छति सान्द्रय, अपितु

उम् (मनु २।१७अ से २१२ पर्यन्त) इत्यादि रूप से विहित विविध प्रकार नियमितनियमों का अनुसमन करते हुए ही द्विवाचि को रहस्यज्ञानपूर्वक सम्पूर्ण शास्त्र का अपने आचार्य से परिचान प्राप्त करना चाहिए (१) ॥ नियम-शक्ति सङ्गठन तथा-कर्म में संलग्न द्विवाचि को अनन्य निद्रा से तथा सर्वदा वस्तु को रहते हुए वेदशास्त्र का ही अध्ययन करते रहना चाहिए। क्योंकि केमात्र वेदशास्त्र ही द्विवाचि-ब्राह्मण का अनन्य रूप माना गया है (२) ॥

B—यह द्विवाचि-ब्राह्मण आलोमस्य-आनखप्रेम्यः (अपने सर्वज्ञराशि से नख शिखपर्यन्त) प्रचरद्व-उम रूप ही कर रहा है जो पन्ध-मात्ताहि-वारण करया आ भी (अर्थात् यह शास्त्रमन्त्रों का सञ्चालन करता हुआ भी) प्रतिदिन (अपने धर्म-पारिवारिक कृत्यों में से समय निकाल कर) प्रतिदिन पञ्चाशक्ति वेद का स्वाध्याय करता रहता है (१) ॥

४-अमितप्रितुष्टावाप्तिस्तथाधककर्मविज्ञानोपनिषत् (४-४)

५-आचार्यपरम्पराकमलचरार्चणोपनिषत् (४-५)

इति-५ उपनिषदात्मकः, ५ ब्राह्मणात्मकः

पष्ठोध्यायः

६

समाप्ता चेयं बृहदारण्यकोपनिषत्

यह है एक 'बृहदारण्यकोपनिषत्' के केवल विषयी की कृति। क्या यह सत्य होगा-वेदशास्त्र में ६, यह तो तभी विहित हो सकता है जबकि त्वर्य वेदशास्त्र की शरण में जाने का प्रयास करें। क्या नहीं है वेद में। तत्त्व इती आचार पर भगवान् मनु को यह कहना पड़ा कि—

चातुर्वर्ण्यं—त्रयोलोकप्रभञ्चारभाभमाः पृथक् ।

भूत-मर्त्य-मनस्वैष सर्वं वदात् प्रसिद्धयति ॥

—मनु

और-तत्त्वतः इती इति की शरण में रत्न कर शक्ति मनु ने वेद के तत्त्व में अपने से महान् उद्गार व्यक्त किए होंगे कि—

A. १-‘तपो’ विशेषैर्विविधैर्धर्मैश्च विधि-धोदितैः ।

वेदः कृत्स्नोऽधिगन्तव्यः सरहस्यो द्विजन्मना ।

२-वेदमेव सदाऽभ्यसेत्-तपस्तप्स्यन्-द्विजोत्तमः ।

वेदाभ्यासो हि विप्रस्य तपः परमिहोच्यते ॥

—मनु ३/११४ ११६ ।

A -वेदशास्त्र के विर निरिह-‘आप्ययमाशुत्वाप्यतो यशशास्त्र मुद्रमुद्र (मनु १/७ १४८ बभ्यन्त) शशदिश में अपने-अपने अलग-अलग के लिए निरिह लोके-लोके के तथा-‘शरीरमोत्तु निजमान अचारी गुरी

माखीय ब्राह्मण का वेद के अतिरिक्त और कोई तप नहीं है वृत्त अनुष्ठान है।

२-आ ईव स नखाप्रेम्यः परमं तप्यत तपः।

य स्रम्यपि द्वित्रोऽधीते स्वाध्यायं शक्तितोऽन्वहम् ॥

—मनु' २।१६५

यह द्विवाचि कह ब्राह्मण आलोमन्त्र-आ नखाप्रेम्यः मानो प्रचरद्वक्त्रमप्यवर्ण्या ही कर रहा है जो कि छल वेदस्वाध्याय में नियत है। जो वेद-वाय से विमुक्त हो जाय है, उस ब्राह्मण के प्रति प्रचरद्व आक्षेप अभिप्रेत है। हुए रावर्षि यह रहे हैं—

४-योऽनधीत्य द्वित्रो वेदमन्यत्र कुरुते भवम्।

स बीषन्नेष शुश्रूषमाशु गच्छति सान्धय ॥

—मनु' २।१६८

अर्थात् जो द्विवाचि वेदस्वाध्याय की उपेक्षा कर अन्य कसियत शास्त्रों में उन जीवन को समर्पित कर देता है वह बीषा हुआ न केवल स्वयं ही, अशुभ

उन् (मनु' २।१७५ से २१२ पर्यन्त) इत्यादि कर्म से विहित विविध प्रकार नियमोपनियमों का अनुगमन करते हुए ही द्विवाचि की रहस्यज्ञानपूर्वक सम्पूर्ण त्याग का अपने आचार्य से परिचान प्राप्त करना चाहिए (१) ॥ नियम-वादिसङ्घ तपः-कर्म में संलग्न द्विवाचि की अनन्य निष्ठा से क्या कर्त्तव्य गणक को रहते हुए वेदशास्त्र का ही अध्ययन करते रहना चाहिए। क्योंकि समाप्त वेदाभ्यास ही द्विवाचि-ब्राह्मण का अनन्य तप माना गया है (२) ॥

B—यह द्विवाचि-ब्राह्मण आलोमन्त्र-आनखाप्रेम्यः (अपने कर्त्तव्यशरीर से नका शिवायपर्यन्त) प्रचरद्व-उप तप ही कर रहा है जो गन्ध-मात्रादि-भारत करता आ श्री (अर्थात् बहुरूपभयमर्मों का लब्धासन करता हुआ भी) प्रतिदिन (अपने रहस्य-पारिवारिक कर्त्तव्यों में से समस्त निष्पन्न कर) प्रतिदिन कथमशुद्धि वेद का स्वाध्याय करता रहता है (३) ॥

अपने वंशचरित ब्रह्मकोटि में समाविष्ट हो जाता है। वेदस्वाध्याय ही जीवन का व्यक्तित्व है।

C ५-एतद्वि जन्म साफल्यं ब्राह्मणस्य विशेषतः ।

प्राप्यैतत्कृतकृत्यो हि द्विजो भवति, नान्यथा ॥

—मनुः १२।३३।

मानवकर्मा से सम्बन्ध रखने वाला पार्थिवलोक स्थिर-कर्मा से सम्बन्ध वाला अन्तरिक्ष, एवं देवकर्मा से सम्बन्ध रखने वाला सूर्यलोक, इत्येकत्र ईशान्तरिक्ष और सूर्यलोक ब्रह्मलोक का तत्त्व भिन्न वेदशास्त्र में वर्णित सम्मुख वह वेदशास्त्र पार्थिव मानव-आशानुष्ठ, आन्तरिक्ष-प्राशानुष्ठ, और देवशास्त्रानुष्ठ इन तीनों लोकों का साक्षात् सम्पत्तन बहुत है (अपने ही मुक्त्यर्थी पार्थिव ब्रह्मलोक से, आन्तरिक्ष-आन्तरिक्ष ब्रह्म-लोक, एवं सूर्यलोक द्विज और समस्त से)।

७-७-पितृ-देव-मनुष्याणां वेदरचयुः सनत्तनम् ।

अशक्यं चाप्रमेयञ्च वेदशास्त्रमिति स्थितिः ॥

C-ब्राह्मणस्वरूपबोधानुगत वेदस्वाध्याय में लक्ष्यता प्राप्त कर ही ब्राह्मण-वर्ण-वेद-नामक द्विजाति के लिए, तथापि विशेषतः ब्राह्मण लिए कर्मतात्पर्य है। अर्थात् वेदतत्त्वनिष्ठा के माध्यम से ब्राह्मणस्वरूपबोध कर लेना ही ब्राह्मण के मानवचरीर के कर्म की सफलता है। इन वेदशास्त्रों को प्राप्त करके ही ब्राह्मण अपने भौतिक जीवन से कृच्छ्रम क्त लय है। के अतिरिक्त ब्राह्मण के लिए जीवनलक्षण का और कोई दृष्टः नहीं है। (४) ।

७-अन्तरिक्षलोकप्रमक आन्तरिक्षों का द्विजलोकप्रमक और प्राचीन देवशास्त्रों का तथा भूलोकप्रमक पार्थिव मानवी का (तीनों ब्राह्मणों का ही) अधि से अनुशासित श्रुतवत् से अन्तरिक्ष ब्रह्म से अनुशासित ब्रह्म-लोक

८-या वेदवाक्ता स्मृतयो याश्च कास्व कुष्टय ।

सर्वास्ता निष्फलाः प्रेत्य तमोनिष्ठा हि ताः स्मृता ॥

९-उत्पद्यन्ते प्यवन्ते च यान्यतोऽन्यानि कानि चित् ।

तान्यर्वाक्कास्तिक्रतया निष्फलान्यनृतानि च ॥

१०-चातुर्वर्ण्य प्रयोलोकरचचारस्थाभमा पृथक् ।

भूत-मवदू-मविष्यं च सर्वं वेदात् प्रसिद्धपति ॥

—मनु १२।६४, ६५ ६६ ६७ ।

पुनोद्गीत आदित्य से अनुप्राणित धर्मतत्त्व से तत्त्वब्रह्मप्रतिपादक शास्त्रात्मक भा ही उनात्म चक्षु है मार्गदर्शक शास्त्र है । मानवीय प्रजा के लिए, एवं अप्रमेय है यह वेदशास्त्र (अपने शास्त्रार्थनिरूप्य श्रीस्पष्टिक सम्मन्त्र रत्नने वाली निष्कूटस्थता एवं अपौरुषेयता के कारण) । यही तो र उनात्मतत्त्व है । (७) ॥

बो भी स्मृतियाँ वेदशास्त्रसिद्ध विद्वान्तों से विरक्त हैं अन्य भी बो भी पारम्परिक-शास्त्र-व्यतिरिक्त-बुद्धबादी मतवादों से सम्मन्त्र रत्नने वाली कुटुम्बियाँ हैं ये प्रतीय आत्मनिष्ठ के लिए इच्छित् सर्वथा निरर्पक ही हैं कि, इन वेदविरक्त्यों से सम्मन्त्र रत्नने वाली कुटुम्बियों का कास्वनिष्ठ मतवाद पर ही पत है । (८) ॥

यही कारण है कि, उनात्म वेदशास्त्रसिद्ध ज्ञानविज्ञानात्मक तत्त्वों की उपेक्षा अपनी कस्वनामत्र से बो भी कोई मवीन मतवाद समान समान पर उत्पन्न होते हैं एवं लाभ ही विरक्त भी होते रहते हैं ये सब मतवाद सर्वथा अर्वाचीन हैं, वेदतत्त्व से अर्धस्थित रहते हुए, अतएव केवल कास्वनिष्ठ प्रमाणित हुए सर्वथा ही सिद्धा है (९) ।

अग्नि-इन्द्र-विश्वेदेव-मूषा-मातापुत्र, अतएव पार्थ मात्र में ध्यात्-विद-विद-पौण्ड-रूप बह्मर्षर्ष, चारों आत्म, अतीत-वर्तमान-अविष्यत्-

अपने अंतर्निहित गुणकोटि में समाविष्ट हो जाता है। वेदस्वाध्याय ही जीवन का वाचस्पय है।

C ५—एतद्वि जन्म साफल्यं ब्राह्मणस्य विशेषतः।

प्राप्यैतत्कृतकृत्यो हि द्विवो भवति, नान्यथा ॥

—मनुः १२।१३।

मानवकर्म से सम्बन्ध रखने वाला पारिवर्तलोक, पितर-कर्म से सम्बन्ध वाला अमृतलोक, एवं देवकर्म से सम्बन्ध रखने वाला सूर्यलोक, इत्येकत्र ब्राह्मण अन्तरिक्ष और सूर्यकर्म त्रैलोक्य का तत्त्व विस्तार वेदशास्त्र में प्रतीत सम्बन्ध वह वेदशास्त्र पारिवर्त मानव-मायागुणत ब्राह्मण पितर-मायागुणत और देवमायागुणत इन तीनों लोकों का व्युत्पत्ति ज्ञातन वस्तु है (अपने भूकर्म पारिवर्त अन्तरिक्ष से, वायुभूकर्म अन्तरिक्ष मनुः-तत्त्वे, एवं सूर्यभूकर्म दिव्य और अमृतलोक से)।

७-७-पितृ-देव-मनुष्याणां वेदस्वप्न सनातनम्।

अशक्यं चाप्रमेयञ्च वेदग्रन्थमिति स्थितिः ॥

C—ब्राह्मणस्वरूपबोधगुणत वेदस्वाध्याय में लक्ष्यता प्राप्त कर है ब्राह्मण-अग्नि-वैश्य-मानव द्विजाति के लिए, तथापि विशेषतः ब्राह्मण के लिए अन्तर्निहित है। अर्थात् वेदतत्त्वनिष्ठा के माध्यम से ब्राह्मणस्वरूपबोध कर लेना ही ब्राह्मण के मानवशरीर के अन्तर्गत की लक्ष्यता है। इत वेद को प्राप्त करके ही ब्राह्मण अपने भौतिक जीवन से अन्तर्गत बन लक्ष्य के अतिरिक्त ब्राह्मण के लिए जीवनवाचस्पय का और कोई वृत्त नहीं है। (४)।

७-अन्तरिक्षलोकप्रमक ब्राह्मण पितरों का दिव्यलोकप्रमक और प्रायः देवताओं का तथा भूलोकप्रमक पारिवर्त मानवों का (टीक्या प्रमाणों का अन्तिम से अनुपस्थित अनुपस्थित से, अन्तरिक्ष ब्राह्मण से अनुपस्थित ब्राह्मण)

१६-एकोऽपि वेदविद्-धर्मं यं व्यवस्येद्-द्विषोचमः ।

स निज्ञेय परो धर्मो नाज्ञानामुदितोऽपुनैः ॥

वेद का तात्त्विक-रहस्यवेत्ता एक भी द्विषाति ब्राह्मण अपनी वेदसम्पत्ता जनविज्ञाननिष्ठ के माध्यम से जिते 'धर्म' रूप से 'कर्तव्यनिष्ठा' रूप से व्यवस्थित

ही है । बलुस्थिति तो कुछ ऐसी है कि, अपने व्यावहारिक कर्त्यों से लोकनीति-
सामाजिकनीति-नागरिकनीति-राष्ट्रनीति-अन्तर्राष्ट्रीयनीति-आदि व्यवहारबगल से
इस से हमने वेदशास्त्र को वृष्य मान बैठने की महामायात्मक भूल करली है,
उसी से मारतराष्ट्र का सर्वाङ्गीण पतन आरम्भ हो गया है ।

कुछ समय पूर्व विश्वप्रसिद्ध के सम्प्रदाय माननीय श्रीरङ्गनाथविद्याधर
महामाया ने मानवाभिम पधारने का अनुग्रह किया था । आप से लगभग
२-३ बन्दे वेदशास्त्र-प्रसङ्ग में विचारदानप्रदान का अवसर मिला । हमें वह
ज्ञान कर कुछ हुआ कि, वेदशास्त्र के प्रति भड़ा रहते हुए भी आपने तद्वार्त्त-
प्रसङ्ग में वेदशास्त्र को, एवं तन्मूलक इतर शास्त्रों को केवल आत्मचिन्तनपरक
ही कहलाते हुए इस सम्प्रदाय में अपने वे उद्गार व्यक्त किए कि- 'वेदशास्त्र-
चिन्तन में किसी मूल-भौतिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है ।
यह तो एकमात्र में-सत्य-प्रवृत्तियों से बुर रह कर केवल पारलौकिक
शान्ति से सम्यग्ग रहने वाले आत्मचिन्तन का ही क्षेत्र है' इत्यादि ।

सम्प्रदाय महामाया के उक्त दृष्टिकोण का इस्तिफ हमें तत्पश्चात् ही कर
लेना चाहिए कि विगत २-३ हजार वर्षों से तत्काल वेदादि-शास्त्र केवल
'आत्मचिन्तन मात्र के महान् प्रामोद के ही पथ का पथिक प्रमाणित होता
का रहा है । निरचयेन इती आन्ति से मारतराष्ट्र को उक्त अवधि में परतन्त्रता
के बाध-पाश से आकल बना रहना पड़ा है । ज्ञानाशुक्ता वैज्ञानिकी परिभाषाओं
के निष्पत्ति हो जाने से ही सर्वलोकिक-सर्वप्रसारिक-ऐहिक-आधुनिक-पुन-
लोकिक भी वेदशास्त्र तत्काल मारतीय वेदमस्त अज्ञानियों की दृष्टि में काय
प्रतिमापूजनार् एक अर्चनीय प्रतिमा ही प्रमाणित हो रहा है । इस से अधिक
-- वेद की ज्ञान-विज्ञानाद्विधा प्रज्ञा का और क्या पतन होम्प ? ।

ब्रह्मत्व रक्षता है। यही कुशलतापूर्वक देखनीति का उन्वाहन कर लया है। निम्बहुना—ब्रह्मयाक्त् प्रशस्तन—ब्रह्मवत्माओं का कौशलपूर्वक वेदशास्त्रविद् से लक्ष्यरूप कर लया है (१३)। प्रचण्डस्व से प्रचम्पलित अग्नि विष प्रसन्न गीष्मे वृद्धों तक को बला बाधने की ब्रह्मत्व रक्षता है। एवमेव वेदशास्त्रविद् से समन्वित द्विवादि अपने इस लक्ष्याग्नि से सञ्चित कर्मदोषों को भी ब्रह्मत्व में मस्तनवात् कर देता है (१४)। किन्तु इस सम्बन्ध में द्विवादि की यह नहीं मुखा येना चाहिए कि अज्ञान, लब्ध प्रमादकष्ट होने वाले कर्मदोष ही इस वेदग्नि से नष्ट होते हैं। ज्ञान ब्रह्म कर जो दोष किए जाते हैं, उनका फल तो वेदक के भी भोगना ही पड़ता है। अतएव वेदक का आश्रय लेकर अतिमान में आकर कभी वेदक को अस्तु—कर्मों में प्रवृत्त नहीं होना चाहिए (१५)। जो वेदशास्त्रज्ञाननिष्ठा प्राप्त कर लेता है वह कथेच्छ किन्ती भी आश्रम में रहता हुआ इतनी ब्रह्म में ब्रह्मनिष्ठ (विवेकबुद्ध) बन जाता है (१६)। (शास्त्रविद् कर्मों का आचरणार्थक) 'तप' एवं कर्माधारभूत लक्ष्यज्ञानात्मिका 'विद्या', वे दो ही तो लक्ष्य द्विवादि के लिए (अमुपलक्षणपूर्वक) निःशेषप्रवर्तक लक्ष्य लक्ष्य माने गए हैं। कर्मात्मक लोकेष्ट से (आचारनिष्ठ से) वहाँ वह द्विवादि लक्ष्य लक्ष्यकारों का परिमार्जन करता हुआ लक्ष्यार्थक मुख्यपक्ष को लोकेष्ट देता है, वहाँ ज्ञानात्मिका विद्या से (लक्ष्यनिष्ठा से) रक्षितकथन अमृतमात्र को प्राप्त कर लेता है (१७)। वेदमहर्षियों के द्वारा वह—ब्रह्मलियत आर्ष विद्यात्मक वेदशास्त्र, लक्ष्यलक्ष्य अर्न्तशास्त्र एवं वेदशास्त्र से अनुगत आत्मा—ब्रह्मा—लक्ष्यलक्ष्य लक्ष्यशास्त्र इस तीनों से प्रमाणित जो ब्रह्म (कर्तव्य) ब्रह्मलियत होता है वही वास्तविक ब्रह्म है। (१८)।

इतप्रकार उक्त मनुबचन स्पष्ट ही भारतीय वेदादि शास्त्रों की लक्ष्यलक्ष्य लक्ष्यलक्ष्य—उपलक्ष्य—व्यापहारिकता का विस्तृत शब्दों में लक्ष्यलक्ष्य कर रहे हैं। अतएव जो महाभारत विगत कुछ एक शब्दार्थों से ऐसा मान बैठे हैं कि,— “वेदादि शास्त्र तो केवल आत्मविस्तार—शास्त्र हैं। इन का लोक—व्यापहारों से कोई सम्बन्ध नहीं है” उनकी इस मान्यता में कथनचित् भी लक्ष्य

१६-एकोऽपि वेदविद्-धर्मं यं व्ययस्येद्-द्विजोत्तम ।
स विद्येयः परो धर्मो नाशानामुदितोऽयुतैः ॥

वेद का तात्त्विक-रहस्यवेत्ता एक भी द्विजाति ब्राह्मण अपनी वेदसम्पत्ता ज्ञानविज्ञाननिष्ठ के माध्यम से जिसे 'धर्म' रूप से 'कर्त्तव्यनिष्ठ' रूप से व्यक्तित्व

नहीं है। वस्तुस्थिति तो कुछ ऐसी है कि, अपने व्यावहारिक कर्त्यों से लोकनीति-समाजनीति-नागरिकनीति-राष्ट्रनीति-अन्तर्यष्ट्रीयनीति-आदि व्यवहारबन्धु से सब से हमने वेदशास्त्र को पृथक् मान बैठने की महाममानक भूल करली है, अभी से मातृराष्ट्र का कर्त्तव्य पठन आरम्भ हो गया है।

कुछ समय पूर्व विहारप्रान्त के राज्यपाल माननीय श्रीरङ्गनाथद्विवाकर महामाया ने मानवाभ्रम पधारे का अनुग्रह किया था। आप से समय २-१ पञ्च वेदशास्त्र-प्रसङ्ग में विचारोद्यमप्रदान का अवसर मिला। हमें यह ज्ञान कर हुआ हुआ कि वेदशास्त्र के प्रति भद्रा रखते हुए भी आपने पञ्चाचार्य-प्रसङ्ग में वेदशास्त्र को एवं कर्मलोक इतर शास्त्रों को केवल आत्मचिन्तनपरक ही बतलाते हुए इस सम्बन्ध में आपने वे उत्तम व्यक्त किए कि-"वेदशास्त्र-चिन्तन में किसी मूल-मौलिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है। यह तो पञ्चान्त में-सब-मपुष्टियों से दूर रह कर केवल पारस्परिक शान्ति से सम्बन्ध रखने वाले आत्मचिन्तन का ही क्षेत्र है" इत्यादि।

राज्यपाल महामाया के उक्त दृष्टिकोण का हृदय से हमें समझ ही कर लेना चाहिए कि, विगत २-१ हजार वर्षों से तत्काल वेदादि-शास्त्र केवल 'आत्मचिन्तन' मात्र के महान् ध्येय के ही पथ का पथिक प्रमाणित होता आ रहा है। निश्चयेन इसी प्रान्ति से भारतराष्ट्र को उक्त अवधि में परलोकता के बाद-प्राप्त से प्राप्त बना रहना पड़ा है। ज्ञानानुगता वैज्ञानिकी परिभाषाओं के पितापुत्र हो जाने से ही सर्वलोक-सर्वलोक-ऐहिक-आधुनिक-प्रस-लोकिक भी वेदशास्त्र तत्काल भारतीय वेदमन्त्र भद्राशुओं की दृष्टि में आत्म प्रतिभाबन्धन एक अर्चनीय प्रतिमा ही प्रमाणित हो रहा है। एवं से अधिक ज्ञान-विज्ञानाभिज्ञ प्रज्ञा का और क्या पठन होगा।।

जमता रहता है। यही कुशलतापूर्वक देखनीति का उच्चासन कर लकटा है। किम्बाहुना-बचसावत् प्रशासन-व्यवस्थाओं का कीशतपूर्वक वेदशास्त्रविद् से उच्चासन कर लकटा है (१३)। प्रत्ययवत् से प्रवृत्तित अग्नि किं प्रस गीतो वृद्धों तक की बला बालने की जमता रहता है। एवमेव वेदशास्त्रविद् से समन्वित द्विवादि अपने इस ज्ञानाग्नि से उच्चित कर्मदोषों को भी सममात्र में मस्मत्तात् कर देता है (१४)। किन्तु इस सम्बन्ध में द्विवादि की यह नहीं मुला देना चाहिए कि अज्ञान, तथा प्रमादवत् होने वाले कर्मदोष ही इस वेदविद् से नष्ट होते हैं। ज्ञान ब्रह्म कर जो होय किए जाते हैं, उनका फल तो वेदक को भी मोक्षता ही पकटा है। अतएव वेदक का आत्म्य लेकर अतिमान में आकर कभी वेदक को अत्त-कर्मों में प्रवृत्त नहीं होना चाहिए (१५)। जो वेदशास्त्र-ज्ञाननिष्ठा प्राप्त कर लेता है वह पक्षेच्छ किसी भी आश्रम में रहता हुआ इष्ट जन्म में ब्रह्मनिष्ठ (विदेहमुक्त) बन जाता है (१६)। (शास्त्रविद् कर्मों का आचरणात्मक) 'तप' एवं कर्माधारभूता तत्त्वज्ञानाभिरा 'विद्या', वे दो ही ती तन्त्र द्विवादि के लिए (अमृतकलावनपूर्वक) निःशेषप्रवर्तक उत्कृष्ट तपन मानें गए हैं। कर्मात्मक तपोव्रत से (आचारनिष्ठा से) जहाँ यह द्विवादि पाम्-संस्कारों का परिमार्जन करता हुआ बलात्मक मूलुपाय को तोड़ देता है, जहाँ ज्ञानात्मिक विद्या से (तत्त्वनिष्ठा से) रत्निकचन अमृतमात्र को प्राप्त कर लेता है (१७)। वेदमहर्षियों के हाथ दृढ-व्यवस्थित आर्य विद्यात्मक वेदशास्त्र, तन्मूलक धम्मराश्रय एवं वेदशास्त्र से अगुप्त आत्मा-ब्रह्म-तन्मूलक तत्त्वशास्त्र इन तीनों से प्रमाणित को धर्म (कर्तव्य) व्यवस्थित होता है। यही वास्तविक धर्म है। (१८)।

इतद्वार उत्त मतुबचन दण्ड ही मरतीर वेदादि शास्त्रों की सर्वज्ञानीता सर्वविद्या-उपनिष्ठा-व्यावहारिकता का विस्तृत शब्दी में पन्थपीय कर रहे हैं। अतएव जो महागुणाय विगत ब्रह्म एक शास्त्रिणी से पैरा मान बैठे हैं कि,- "वेदादि शास्त्र तो केवल आत्मविस्तृत-शास्त्र है। इन का साक्ष-व्यवहारों से फाइ सम्बन्ध नहीं है" उनकी इस मान्यता में परिचित भी तब

१६-एकोऽपि वेदविद्-धर्मं यं व्ययस्येद्-द्विजोत्तमः ।

स विद्येयः परो धर्मो नाज्ञानामुदितोऽयुतैः ॥

वेद का तात्त्विक-रहस्यवेष्टा एक भी हिताति प्राप्ति के अपनी वेदसम्मत ज्ञानविज्ञानमिष्ट के माध्यम से विष्टे 'धर्म' रूप से 'कर्तव्यनिष्ठा' रूप से व्यवस्थित

नहीं है । वस्तुस्थिति तो कुछ ऐसी है कि, अपने व्यावहारिक कर्मों से लोकनीति-
समाकनीति-नागरिकनीति-राष्ट्रनीति-अन्तर्राष्ट्रीयनीति-आदि व्यवहारव्यवस्था से
बच से हमने वेदशास्त्र को धृष्ट मान बैठने की महामयानक भूल कर ली है,
उन्हीं से भारतराष्ट्र का सर्वाङ्गीकृत पतन आरम्भ हो गया है ।

कुछ समय पूर्व विहारप्रान्त के सम्प्रदाय माननीय श्रीरङ्गनाथविवाकर
महाभाग ने मानवात्मक पचाले का अनुग्रह किया था । आप से लगभग
२-३ घण्टे वेदशास्त्र-प्रवृत्ति में विचारचालनप्रदान का अवसर मिला । हमें यह
ज्ञान कर हुआ कि, वेदशास्त्र के प्रति भया खतरे हुए भी आपने उद्घाटन-
प्रवृत्ति में वेदशास्त्र को एवं उन्मूलक इतर शास्त्रों को केवल आत्मचिन्तनपरक
ही बतलाते हुए इत उन्मूलक में आपने वे उद्धार व्यक्त किए कि- 'वेदशास्त्र-
चिन्तन में किसी मूल-मौलिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है ।
यह तो एकमत में-सब-मनूषियों से दूर रह कर केवल पारलौकिक
शास्त्र से सम्बन्ध रखने वाले आत्मचिन्तन का ही क्षेत्र है' इत्यादि ।

सम्प्रदाय महाभाग के उक्त वक्तव्य का इच्छित हमें उत्तर ही कर
देना चाहिए कि विगत २-३ हजार वर्षों से सम्मुख वेदादि-शास्त्र केवल
'आत्मचिन्तन' मात्र के महान् व्यमोहन के ही पथ का पथिक प्रमाणित होता
था रहा है । निश्चयन इसी अन्ति से भारतराष्ट्र को उक्त अवधि में परलौकिकता
के बाध-पाश से बाधित बना रहना पड़ा है । ज्ञानानुगता वैज्ञानिकी परिमयाओं
के प्रकाश हो जाने से ही सर्वसंतापक-सर्वव्यापक-ऐहिक-आधुनिक-कल
संसारक भी वेदशास्त्र सम्मुख भारतीय वेदमूलक ज्ञानानुगताओं की दृष्टि में व्याव
प्रतिमापूर्वक एक अर्चनीय प्रतीमा ही प्रमाणित हो रहा है । इत से अधिक
इत वेद की ज्ञान-विज्ञानमिष्टा प्रकाश का और क्या पतन होगा ? ।

ज्ञमता रक्षता है। यही कुशलत्वपूर्वक दयनीति का सम्वादन कर सकता है। किम्बहुना-वचसाक्त प्रशासन-व्यवस्थाओं का औशलपूर्वक वेदरास्त्रविषै सञ्वादन कर सकता है (१३)। प्रचरद्वय से प्रकल्पित अग्नि त्रिषु प्रसर गीतो वृद्धों तक की कला बालने की ज्ञमता रक्षता है। एकमेव वेदरास्त्रविषै सम्पन्न द्विबाति अपने इस ज्ञानाग्नि से सक्षित कर्मक्षेत्रों को भी ज्ञमता प्रे मस्मणात् कर देता है (१४)। किन्तु इस सम्बन्ध में द्विबाति की यह नहीं मुझा देना चाहिए कि अज्ञान, तथा प्रमादकर होने वाले कर्मक्षेत्र ही इस वेदरास्त्र से नष्ट होते हैं। ज्ञान वृद्ध कर जो क्षेत्र किए जाते हैं उनका फल तो वेदरास्त्र की मोमना ही पड़ता है। अतएव वेदरास्त्र का आश्रय लेकर अतिमान में आकर कभी वेदरास्त्र को अक्ष-कर्मों में प्रवृत्त नहीं होना चाहिए (१५)। जो वेदरास्त्र ज्ञाननिष्ठा प्राप्त कर लेता है वह स्वेच्छा किसी भी आश्रम में रहता हुआ इतले जन्म में ब्रह्मनिष्ठ (विवेकमुक्त) बन जाता है (१६)। (रास्त्रविषै कर्मों का आचरणात्मक) 'तप' एवं कर्माधारभूत उत्पन्नानात्मिका 'विद्या', वे दो ही तो उत्तम द्विबाति के लिए (अमुदसत्तावनपूर्वक) निःशेषप्रवर्तक उत्कृष्ट लाभ माने गए हैं। कर्मात्मक तपोव्रत से (आचारनिष्ठा से) वहाँ वह द्विबाति पञ्च-स्तम्भों का परिमार्जन करवा हुआ कलात्मक मृदुपाश को तोड़ देता है, वहाँ ज्ञानात्मिका विद्या से (उत्पत्ति से) रत्निकवन अमृतमाष को प्राप्त कर लेता है (१७)। वेदमहिम्नी के द्वारा वह-व्यवस्थित आर्ष विद्यात्मक वेदरास्त्र उत्कृष्टक धर्मशास्त्र एवं वेदरास्त्र से अनुगत आत्मा-भद्रा-कर्मविषै उत्कृष्टास्त्र हम तीनों से प्रमाणित जो कर्म (कर्तव्य) व्यवस्थित होता है वही वास्तविक कर्म है। (१८)।

इत्यन्तर उक्त मनुष्यजन तत्त्व ही माखीव वेदरास्त्रों की सर्वप्रतीना सर्वविधा-उपयोगिता-व्यवहारिकता का विस्तृत चर्चा में ध्वस्त कर रहे हैं। अतएव जो महानुभाव विगत कुछ एक दायिनी से देख मान बैठे हैं कि, - "वेदरास्त्र तो केवल आत्मचित्त-शास्त्र है। इन का लोक-व्यवहारों से कोई सम्बन्ध नहीं है" उनकी इस मन्त्रिका में कानिश्चित भी तत्त्व

१६-एकोऽपि वेदविदु-धर्मं यं व्यवस्थेयु-द्विजोत्तमः ।

स विज्ञेयः परो धर्मो नाद्यानामुदितोऽयुतैः ॥

वेद का तार्किक-व्यवस्था एक ही द्विजोत्तम ब्राह्मण अपनी वेदसम्पत्ति ज्ञानविज्ञाननिष्ठा के माध्यम से जिसे 'धर्म' रूप से 'कर्तव्यनिष्ठा' रूप से व्यवस्थित

नहीं है । वस्तुस्थिति तो कुछ ऐसी है कि, अपने व्यावहारिक कर्तव्यों से शोक्नीति-समाजनीति-नागरिकनीति-राष्ट्रनीति-अन्तर्राष्ट्रीयनीति-आदि व्यवहारकम्पत् से सब से हमने वेदशास्त्र को पूज्य मान बैठने की महामायाक भूल करली है, तभी से भारतवर्ष का सर्वज्ञात पठन आरम्भ हो गया है ।

कुछ समय पूर्व विद्यार्थ्य के सम्मेलन माननीय श्रीरत्ननाथविद्याकर महाभाग ने मानवालय पञ्चाली का अनुग्रह किया था । आप से लगभग २-१ घण्टे वेदशास्त्र-प्रसङ्ग में विचारदानप्रदान का आनन्द मिला । हमें यह ज्ञान कर हुआ हुआ कि वेदशास्त्र के प्रति भ्रष्टा रहते हुए भी आपने व्याख्या-प्रसङ्ग में वेदशास्त्र को एवं तन्मूलक इतर शास्त्रों को केवल आत्मचिन्तनपरक ही कहलाते हुए इस सम्बन्ध में आपने वे उद्गार व्यक्त किए कि-“वेदव्यवस्था-चिन्तन में किसी मूल-भौतिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है । यह तो एकमात्र में-सब-प्रवृत्तियों से दूर रह कर केवल पारलौकिक शान्ति से सम्यग्ग्य रखने वाले आत्मचिन्तन का ही क्षेत्र है” इत्यादि ।

एकपाल महाभाग के उक्त वक्तव्य का इसलिए हमें उत्पन्न ही कर लेना चाहिए कि विगत २-१ हजार वर्षों से तन्मुख वेदादि-शास्त्र केवल आत्मचिन्तन मात्र के महार-ध्यानीन के ही पथ का पथिक प्रमाणित होता आ रहा है । निरुपयेन इती प्रान्ति से भारतवर्ष को उक्त अवधि में परवर्तन के बावजूद-परा से आकर बना रहना पड़ा है । हानप्रत्य वेदान्ति परिमाण्यों के तिलप हो जाने से ही सर्वसम्पन्न-सर्वज्ञात-पैरि-आधुनिक-इस संस्थाक भी वे शास्त्र तन्मुख भारतीय वेदमन्त्र ब्रह्मण्यों की दृष्टि में आज प्रतिमापूजनार् एक सर्वनीय प्रथमा ही प्रमाणित हो रहा है । इस से अधिक इस देश की ज्ञान-विज्ञानादिप्रगति का भीर बना पठन होगा ।

जमता रखता है। यही कुशलतापूर्वक दृष्टानीति का उच्चाख्यान कर सकता है। किम्बहुना—पञ्चवाक् प्रशासन—स्ववस्थाधी का कौशलपूर्वक वेदशास्त्रविद् है तथासन कर सकता है (१३)। मन्त्रब्रह्म से प्रकल्पित अग्नि जिस प्रश्न गीते हथों तक की कला डालने की जमता रखता है एवमेव वेदशास्त्रविद् से समन्वित विवाति अपने इस अनाग्नि से सञ्चित कर्मदोषों को भी ब्रह्मण्य में मत्प्रसात् कर देता है (१४)। किन्तु इस सम्बन्ध में विवाति को यह नहीं मुता येना चाहिए कि अज्ञान, कथ्य प्रमादक्य होने वाले कर्मदोष ही इस वेदविद् से नष्ट होते हैं। ज्ञान वृक्त कर जो दोष किए जाते हैं उनका कल तो वेद के भी भोगना ही पड़ता है। अतएव वेदज्ञ का आभय लेकर अतिमान में आकर कभी वेद के अस्त—कर्मों में प्रवृत्त नहीं होना चाहिए (१५)। जो वेदशास्त्रज्ञाननिष्ठा प्राप्त कर लेता है वह नयेच्छु किसी भी आभय में रहता हुआ एवै धर्म में ब्रह्मनिष्ठ (विवेकमुक्त) बन जाता है (१६)। (शास्त्रविद् कर्मों का आचरणशास्त्रिक) 'तप' एवं कर्माधारभूत तत्त्वज्ञानात्मिक 'विद्या', ये दो ही तत्त्व विवाति के लिए (अमुदकस्थानपूर्वक) निःश्रेयसप्रवर्तक उत्कृष्ट ध्यान मानें गये हैं। कर्मात्मक तपीकल से (आचारनिष्ठा से) जहाँ यह विवाति पाप-संस्कारों का परिमार्जन करता हुआ कलतमक गुत्तुपाय को लोक देता है, वहाँ ज्ञानात्मिक विद्या से (तत्त्वनिष्ठा से) रत्निक्रयन अमृतमात्र को प्राप्त कर लेता है (१७)। वेदमहर्षियों के ज्ञाप इह—अपरिपत आर्त्य विद्यात्मक वेदशास्त्र, तन्मूलक धर्मशास्त्र एवं वेदशास्त्र से अनुगत आत्मा-ब्रह्म-समन्वित तत्त्वशास्त्र इन तीनों से प्रमाणित जो धर्म (कर्तव्य) व्यवस्थित होता है वही वास्तविक धर्म है। (१८)।

इतप्रकार उक्त मनुष्यधन स्वयं ही मारतीय वेदविद्याशास्त्रों की सर्वज्ञानीता सर्वविधा—उपयोगिता—आचारहारिकता का निरूपण शब्दों में व्यक्त कर रहे हैं। अतएव जो महानुभाव विगत कुछ एक शताब्दियों से ऐसा मान बैठे हैं कि—“वेदविद्या शास्त्र तो केवल आरामचिन्तन-शास्त्र है। इन का शोक-व्यवहारों से कोई सम्बन्ध नहीं है” उनकी इस मान्यता में अतिशय ही तत्त्व

१६-एकैऽपि वेदविद्-धम्मं यं व्ययम्यन्-द्विजोपमः ।

स भिक्षुः परो धर्म्मो नाम्नानामुद्रितोऽपुनः ॥

वेद का तात्त्विक-रहस्यवेत्ता एक मी द्विजाति ब्राह्मण अपनी वेदसम्पत्ता धर्मविज्ञाननिष्ठा के माध्यम से जिसे 'धर्म्मो' रूप से 'कर्त्तव्यनिष्ठा' रूप से व्यपदिष्ट

नहीं है । बलुरिचरिणी ली कुछ पत्नी है कि, आपने व्यावहारिक कर्त्तों से, लोकाधीति-
भ्रातृकीति-नागिकीति-राष्ट्रकीति-समस्तसंस्कारकीति-आदि व्यवहारबगल से
अपने हमने वेदशास्त्र का इच्छा मान बैठने की महामत्पण्य भूल करती है,
पत्नी से मातृशास्त्र का सर्वाङ्गीण पठन आरम्भ हो गया है ।

कुछ समय पूर्व विशारदस्य के धर्मप्राप्त माननीय श्रीरत्ननाथविवाकर
महामाता ने मानवात्म्य पचाने का अनुग्रह किया था । आप से लगभग
२-३ घंटे वेदशास्त्र-प्रवचन में विचारदानप्रदान का अवसर मिला । हमें यह
आनन्द हुआ कि वेदशास्त्र के प्रति भगवान् एतने हुए मी आपने उद्यार्त्त-
मत्त में वेदशास्त्र को एवं कर्मकाण्ड इतर शास्त्रों को केवल आत्मविन्दनपरक
ही कल्पनात हुए इत लक्ष्य में आपने वे उद्गार व्यक्त किए कि- 'वेदशास्त्र-
विन्दन में किसी भूत-भौतिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है ।
यह तो एकमत्त में-सब-महत्त्वों से दूर रह कर केवल पारलौकिक
शान्ति से सम्बन्ध रखने वाले आत्मविन्दन का ही क्षेत्र है' इत्यादि ।

उक्तप्राप्त महामाता के उक्त वचनों का इत्थिप हमें अगदर ही कर
लेना चाहिए कि, विगत २-३ हजार वर्षों से लक्ष्मण ब्रह्मादि-शास्त्र केवल
'आत्मविन्दन' मात्र के महान् ध्यानात्मक ही पथ का पथिक प्रमाणित होता
आ रहा है । निश्चयेन इसी आन्ति से भगवान् को उक्त अवधि में परलौकिकता
के वाक्य-वाच से आकाश बना खना पड़ा है । शान्तानुगत २
के शान्त हो जाने से ही सर्वलोकिक-सर्वभूतलौकिक-सर्व-
लोकिक मी वेदशास्त्र लक्ष्मण भारतीय वेदमत्त
प्रतिमापुनः एक अर्चनीय प्रतिमा ही प्रमाणित हो

मायावी
५-वस्तु-
आव
अधिक

समता रखता है। यही कुशलतापूर्वक दयनीति का सम्वादन कर लक्ष्य है किम्बहुना—यथायाक् प्रशासन—मयस्थाधी का कोशलपूर्वक वेदशास्त्रिक। लक्षासन कर लक्ष्य है (११)। प्रचण्डरूप से प्रकल्पित अग्नि विष प्रक पीछे हटो तक को बला बालमे की समता रखता है। एवमेव वेदशास्त्रिक। समन्वित विवादि अपने इस शान्ति से उचित कर्मदोषों को भी बलमान् मस्मणात् कर देता है (१४)। किन्तु इस सम्बन्ध में विवादि की यह नहीं मने देना चाहिए कि अज्ञान, तथा प्रमादवश होने वाले कर्मदोष ही इस वेद से नष्ट होते हैं। ज्ञान बूझ कर जो दोष किए जाते हैं, उनका फल तो वेद में भी मोलना ही पड़ता है। अतएव वेदका यह आशय ठीकर अतिमान में काय कभी वेदक को अल्प-कर्मों में प्रवृत्त नहीं होना चाहिए (१५)। जो वेदशास्त्रानिष्ठा मास कर लेता है वह कथिन् किन्ती भी आश्रम में रहता हुआ एवम् में अज्ञानिष्ठ (विवेकशून्य) बन जाता है (१६)। (शास्त्रविष्ठ कर्मों) आचारशास्त्रिक) 'तप' एवं कर्माधारभूत उत्पन्नानात्मिका 'विद्या' वे दो ही। तत्र विवादि के लिए (अमुककथनपूर्वक) निःशेषप्रवर्धक उत्पन्न उप मानें गए हैं। कर्मात्मिक उत्पन्न से (आचारानिष्ठ से) यहाँ यह विवादि पाप संस्कारों का परिमार्जन करता हुआ कलात्मक मूल्यपाश को ठीक देता है, व ज्ञानात्मिक विद्या से (उत्पन्निका से) रत्निकभन अमृतमात्र को प्राप्त लेता है (१७)। वेदमहर्षिओं के द्वारा इह-म्वरिष्ठ आर्ष विद्यात्मक वेदशास्त्र उत्पन्नक धर्मशास्त्र एवं वेदशास्त्र से अनुगत आत्म-महा-समन्वित शास्त्र इन तीनों से प्रमाणित जो धर्म (कर्तव्य) म्वरिष्ठ होना बही वास्तविक धर्म है। (१८)।

इत्यप्युक्त उक्त मनुष्यजन तथ्य ही म्वरिष्ठ वेदादि शास्त्रों की सर्वकालीन सर्वविधा-उपयोगिता-म्वरिष्ठारिक्ता का विस्तृत शब्दों में म्वरिष्ठ कर रहे हैं अतएव जो महानुभाव विगत कुछ एक शब्दार्थियों से ऐव मान बैठे हैं कि, "वेदादि शास्त्र तो केवल आत्मभित्ति-शास्त्र है। इन का लोक म्वरिष्ठों से कोई सम्बन्ध नहीं है" उनकी इस म्वरिष्ठ में कथिन् विव् भी ल

१६-एकोऽपि वेदविदु-धर्म्मं यं व्यवस्थेदु-द्विजोत्तमः ।

स विद्वयः परो धर्म्मो नाम्नानामुदितोऽयुते ॥

वेद का तात्त्विक-रहस्यवेत्ता एक ही द्विजाति ब्राह्मण अपनी वेदसम्मत राजनिष्ठानिष्ठ के माध्यम से जिसे 'धर्म्म' रूप से 'कर्त्तव्यनिष्ठा' रूप से व्यवस्थित

मही है । वस्तुस्थिति तो कुछ ऐसी है कि, अपने व्यावहारिक कर्त्तव्यों से सोफ़नीति-
ध्यानीति-नागरिकनीति-राष्ट्रनीति-अन्तर्यष्टीपनीति-आदि व्यवहारव्यवस्था से
कब से हमने वेदशास्त्र को पृथक् मान बैठने की महामायात्मक भूल करली है,
वही से भारतीय राष्ट्र का वर्तमान पतन आरम्भ हो गया है ।

कुछ समय पूर्व विहारप्रान्त के राज्यपाल माननीय श्रीरत्ननाथविश्वकर्मा
महाराज ने मानवालय पत्रालय का अनुग्रह किया था । आप से समयमा
२-१ बन्दे वेदशास्त्र-प्रवक्तृ में विचारदानप्रदान का अवसर मिला । हमें यह
जान कर बहुत दुःखा कि, वेदशास्त्र के प्रति अच्छा रसते हुए भी आपने उद्घाटन-
प्रवक्तृ में वेदशास्त्र को एवं कर्ममूलक इतर शास्त्रों को केवल आत्मचिन्तनपरक
ही ठहराते हुए इत कल्प में आपने वे उद्गार व्यक्त किए कि-"वेदशास्त्र-
चिन्तन में किसी मूल-मौखिक साधन की कोई अपेक्षा नहीं है ।
यह तो पञ्चम में-सब-प्रवृत्तियों से दूर रह कर केवल पारलौकिक
शान्ति से सम्बन्ध रखने वाले आत्मचिन्तन का ही क्षेत्र है" इत्यादि ।

राज्यपाल महाराज के उक्त दृष्टिकोण का दृष्टिकोण हमें उमादर ही कर
लेना चाहिए कि विगत २-१ हजार वर्षों से लघुमुक्त वेदशिक्ष-शास्त्र केवल
'आत्मचिन्तन मात्र के महान् ध्यानीय के ही पथ का पथिक प्रमाणित होता
था रहा है । निश्चयन ही अन्ति से भारतीय को उक्त अवधि में परतन्त्रता
के बाद-परा से आया बना रहना पड़ा है । जानानुगता वेदशिक्षी परिमाराओं
के भिन्न हो जाने से ही सर्वसत्तात्मक-सर्वकारोपदेक-पौरिक-आधुनिक-इत
सत्तात्मक भी वेदशास्त्र लघुमुक्त भारतीय वेदमस्त ब्रह्मात्मियों की दृष्टि में आज
प्रतिमानुबन्ध एक अर्थात्तीय प्रथमा ही प्रमाणित हो रहा है । इस से अधिक
इत देश की शान-विश्रान्तिमात्रा महा का कीर क्या पतन होगा ।

इस पावन संस्मरण के साथ अब दो-चार्यों में भारतीय धिस्मन् को उस धिरन्तना-राष्ट्रीय-कामका की ओर बेदनीहों का ध्यान हम आर्तित।
हैं बित सम्पूर्ण राष्ट्रप्रमना का अग्रिमिका ने केवल एक मन्त्र के द्वारा
स्वरूप राष्ट्रप्रमना के समुल्ल उपरिधत (ध्यस्त) कर दिया है।

आ ममन् प्रमन्थो ममन्वचसी जायताम् !
आ राष्ट्रे राजन्य शूर इषव्योऽतिष्याधी महारथो दायता
दोग्धी धेनु-बोद्धाज्जन्तवान्-आद्य सधि !
पुरन्धिर्योपाः !
जिष्णू रघुपथा !
समेयो युवास्य यजमानस्य धीरो जायताम् !
निकामे निकामे नः पर्जन्यो वपतु !
फलवत्यो न ओषधयः पच्यन्ताम् !
योग-धेमो नः वम्पताम् !
—यजुर्मन्त्रिता २२।२५।

राष्ट्रीय मानव की क्या कामना है ! हमारे राष्ट्र की क्या चाहिए !
यजुर्मन्त्र इसी राष्ट्रप्रमना का प्राकृतिक-सम्पूर्ण-अभाषान कर रहा।
अभाषान-मन्त्र का अर्थयर्थ बही है कि "हे सृष्टिप्रवक्तृक ममन् ! हे प्र
आपके प्राकृतिक सद्म अनुमह से हमारे राष्ट्र में प्राकृतिक ममन्
ज्ञानगोष्ठा-संस्कृतिसंरक्षक उत्पन्न हो ! हमारे राष्ट्र में रघुपथ-
धीर, अयात् शारीरिक बल से समन्वित 'यजुस्वर' अर्थात् शत
आयुधबल-से समन्वित, 'नीराग', अर्थात् स्वस्थ एवं 'महारथी'
विशिष्ट वाहनबल से समन्वित उत्पन्न हो ! हमारे राष्ट्र में गाँवों
में दूध देने वाली (वत्स) हो ! दुधारी गाँवों (वत्स) हो ! । वेत्त
हाइन बान्न-भारवहन में समर्थ-वत्स । पाव उत्त

अम-गुण शास्त्रिणी एवं चरित्रवती उत्पन्न हों। रही अर्याम्
उ अथर्ववेद उत्पन्न हों। यजमान का युवापुत्र समाधिय, समाज-
गमाधिक मय्यावानुगामो, एवं कीर उत्पन्न हो। पृथि के अपिष्ठला
जिता समय समय पर हमारी कामना के अनुसार-आवरणका
मार बर्पा करते रहें। इसप्रकार ह ज्ञानम्। तथाकथित कामनाओं
के द्वारा हमारे लिए योग अर्थात् प्राप्तव्य वस्तु की आपरयकता-
प्राप्ति एवं ऐम अर्थात् प्राप्त वस्तु का संरक्षण इन दोनों को
न करते रहने का सहज-प्राकृतिक-अनुग्रह-बनाए रखने की
त रह।

१-यज्ञकामनाप्रतिपादक मन्त्र का अक्षरार्थ विलके लक्षार्थ का अत्यन्त
शे) मौलिक (ज्ञानविज्ञानरमक) लक्षार्थ से सम्बन्ध है जो हि-‘रवेत-
म महान् सत्त्वं’ नामक स्वच्छन्द ग्रन्थ में विस्तार से प्रतिपादित है।
। ये वही लक्ष्य से किञ्चिद्विष (कुछ) निवेदन कर दिया जा रहा है।
। औपधि बनसदति-पशु—कृषि वाणिज्य—शिल्प कृष्टि,—आदि आदि
। मौलिक-तन्त्रविद्यों की अपेक्षा ‘ज्ञानगुप्ति’ का राष्ट्रस्वरूप-संरक्षण में
एवं विशेष स्थान माना जायगा। लक्ष्यवृत्ति प्रविष्ट है कि,—‘बुद्धिमान ही
ने सम्पत्ति का उपभाग किया करते हैं।

। ऐम-लक्ष्यक लक्ष्य लक्ष्यों के विद्यमान रहते हुए भी यदि राष्ट्र
। अ-अनाद पूर्ण बना रहता है तो वह स्वयं इन विद्यमान परिग्रहों का
ने में लक्ष्य अन्तर्गर्भ है। स्वच्छन्दता-पूर्वक भोगलभ्यता के उपभोग की
रक्षमात्र दाननिष्ठा पर ही अवलम्बित है। लक्ष्यवृत्ति भी दान ही भोग-
। भूतवर्षक बनाता है। अन्तर्लक्ष्य दानशून्य एक राजम के लिए
। लक्ष्य भोग नहीं बन जाता। (प्रविष्ट है हि-)-‘यथा स्रोत पम्पन-
। भारतम् यथा-म तु सौरभस्य। रणद्वाराद्वारा-गर्भ में दुष्टता भी
। न के अन्तर्गर्भ में भोगव्यभिक्ता ही बनी रहती है।

। है कि जिस राष्ट्र का मानव-जमाव भोग-ऐम-निर्वाह लक्ष्य भुग-
(वर्षावों) के विद्यमान रहते भी जो इनके भोग से बर्धित रहता है

इस पावन संस्मरण के साथ आप दो शब्दों में मारलें। वरुण उक्त निरन्तर-राष्ट्रीय-कामका की ओर घेदनीयों का ध्यान हम जानते हैं। विस सम्पूर्ण राष्ट्रकामना का अधिपति ने केवल एक मन्त्र के द्वारा स्वयं राष्ट्रप्रभा के सम्मुख उपस्थित (भक्त) कर दिया है।

आ ब्रह्मन् ब्राह्मणो ब्रह्मवत्सी जायताम् !
 आ राष्ट्रे राजन्यः शूर इष्योऽतिव्याधी महारथो आस
 दोग्ध्री धेनुः-बोडाऽनृधान्-आद्यः सप्ति !
 पुरन्धिर्योषा !
 जिष्णु रथेष्ठा !
 समयो युवास्य यजमानस्य धीरो जायताम् !
 निष्कामे निष्काम न पर्जन्यो वषट् !
 फलवत्यो न ओषधयः पच्यन्ताम् !
 योग-धेमो नः कन्यताम् !
 —यजुसंहिता २२।२७।

राष्ट्रीय मानव की क्या कामना है ? हमारे राष्ट्र को क्या चाहिए ? यजुर्मन्त्र इसी राष्ट्रकामना का प्राकृतिक-तत्त्वपूर्ण-अभाषान कर एवं अभाषान-मन्त्र का अन्वयार्थ करी है कि 'हूँ सुष्ठिप्रवत्तक ब्रह्मन् ! हूँ आपके प्राकृतिक सद्बल अनुग्रह से हमारे राष्ट्र में मादण्ड ब्रह्म ज्ञानगोष्ठा-संरक्षितसंरक्षक उत्पन्न हों ! हमारे राष्ट्र में रक्षक-धीर' अथवा शारीरिक बल से समन्वित यजुद्धर अध्यात् शूर आनुषंगिक-से समन्वित 'नीरोग' अध्यात् स्वरथ एवं 'महारथी' चिरायु बाह्यबल से समन्वित उत्पन्न हों ! हमारे राष्ट्र में गायें ! मैं हूँ वेन वाली (वपुः) हूँ ! दुषारी गायें (वपुः) हूँ ! मैं बाह्य बल-भारवहन में समर्थ-उत्पन्न हूँ ! पाद

पात्र स्यात्सिद्ध होते हैं। और यही 'सुम्नतेज' है। जिस मानव ज्ञान की प्रधानता से वायुमन्त्र-व्यवसायादि स्यात्सिद्ध होते हैं वही 'सुम्नतेज' है। जिस शैक्षिक ज्ञान की प्रधानता से शास्त्रानुशासनादि-मात्र स्यात्सिद्ध होते हैं, वही 'प्राज्ञतेज' है। एवं जिस आत्मज्ञान से स्वरूपबोधपूर्वक इन तीनों वेदों का उच्चा-हन होता है सर्वमूलभूत वही तेज 'ब्रह्मतेज' है वही 'वर्धतेज' है, जो 'महत्' नामक ब्रह्म का ही प्रातिस्विक तेज माना गया है एवं जिस ब्रह्मतेजोमय ब्रह्म के मन से लक्ष्मी स्व-स्व-नियत-कृत व्य-कर्मों में एकछिन्न बना ही रहना पड़ता है।

१-वर्धतेज (ब्रह्मतेजः)-आत्मानुगतं पारमेष्ठ्यम्-(ब्रह्मनिष्ठा-अत्र प्रधाना)।

२-प्राज्ञतेज (सूत्रतेजः)-बुद्धयनुगतं-दीप्तं शास्त्रनिष्ठा-अत्र प्रधाना)।

३-सुम्नतेजः (किंतेजः)-मनोऽनुगतं-वासम् (व्यवसायनिष्ठा-अत्र प्रधाना)।

४-सुम्नतेजः (दीप्तातेजः)-शरीरानुगतं-वायुमन्त्रं (मूढनिष्ठा-अत्र प्रधाना)।

अब हमारे लिए मानव-रूपाय में ज्ञान तो रहता ही है। किन्तु एवंविध सामान्य ज्ञान वहाँ मूलप्रतिष्ठारूप से अभिव्यक्त नहीं है। जिस (सामान्यज्ञान) का कि वर्तमान शिक्षाव्यवस्था में प्रचलित उद्घोष किया जा रहा है। वर्तमान-शिक्षा के माध्यम से मानव को भी ज्ञानवस्तु प्राप्त होती है, वह मात्र वायु-वस्तुनुगत सुम्नतेज एवं शिष्टकलायनुगत 'सुम्नतेज' पर ही विरामित है। अधिक से अधिक कक्षाधिकार के अनुशासनात्मक 'प्राज्ञतेज' की शिक्षा के माध्यम से मानव को भी ज्ञान प्राप्त होता है। किन्तु सर्वमूलभूत 'ब्रह्मतेज' नामक मौलिक ज्ञान का तो वर्तमान शिक्षा एवं शिक्षाप्रणाली में सर्वथा अभाव ही है जिस अभाव के कारण ये तीनों मात्र बुद्ध की ही महत्त्व नहीं रख रहे। किन्तु ब्रह्मतेज के मूलप्रतिष्ठान के रहने के प्राज्ञ-सुम्न-सुम्न-तीनों ही अभिव्यक्त कर रहे हैं जैसा कि अमर (प्रचलित ग्रन्थों में प्रचलित) कहा किया गया है। उन्नी सर्वमूलभूत-सर्वज्ञान-सर्वव्यापारिलोचक-सर्वव्यापक-सर्वव्यापक-मौलिक ज्ञान का प्रधान लक्षण बताते हुए, उन्नी की अपने रहने के लिए प्रपन्न, एवं प्रपन्न-प्रपन्न करने हुए अन्ति ने कहा है—

इसका एकमात्र कारण राष्ट्र की मूर्खता ही है। अतएव राष्ट्र की प्रथम शक्ति ब्रह्मचर्यत्व, अर्थात् 'ज्ञानव्रत' ही इतनी चाहिये। वेद ब्रह्मचर्य, ब्रह्मचर्य-पर्वो-लक्षण ब्रह्मचर्य। यय-आश्र-सुम्न-शुम्न-मेव से 'ज्ञानव्रत' के भागों में विभक्त मानी है वेदशास्त्र ने। आत्ममूला ज्ञानव्रतोति 'यय' पर्व है जिसका आश्रय से सम्बन्ध है। बुद्धिमूला ज्ञानव्रतोति 'आश्र' पर्व है जिसका शाश्वत (सत्तातन्त्र-प्रतिपद) से सम्बन्ध है। मनमूला ज्ञानव्रतोति 'शुम्न' पर्व है जिसका व्यवस्थापकी (वाणिज्यकुशल वैश्य) से सम्बन्ध है। पर 'यय' नाम की ज्योति अमबीजियों (शरीरधर्मा शूद्रों) से अनुप्राणित है। चारों पर्वों के क्रमशः स्वयम्भू-परमेष्ठी-तमन्वयत्तत्त्व 'महत्त्वमसि', सुम्न, यय एवं शुम्न इन चार प्राकृतिक पर्वों से अनुप्राणित हैं।

- १-बर्चतेज (आत्मज्योतिः-आत्ममूलम्-ब्रह्मणोऽबाधिकारी (महत्त्वमसि) पर्व)
- २-आश्रतेज (बुद्धिज्योतिः-परिममूलम्-वर्चोऽबाधिकारी (सुम्नपर्वानुप्राणित) पर्व)
- ३-सुम्नतेजः (मनोज्योतिः-व्यवस्थामूलम्-वैश्योऽबाधिकारी (ययपर्वानुप्राणित) पर्व)
- ४-शुम्नतेजः (शरीरज्योतिः-अममूलम्-शूद्रोऽबाधिकारी (शुम्नपर्वानुप्राणित) पर्व)

इन (उक्त) चारों पर्वों से अनन्त-आत्मा, बुद्धि, मन शरीर, वेद पर्व ही क्रमशः इन चारों ज्योतिषों के प्रतिष्ठान बनते हैं किन्हीं क्रमशः २ ज्योतिषों (आत्मज्योतिर्लक्षणा स्वज्योतिः) विज्ञानज्योतिः (बुद्धिज्योतिर्लक्षणा स्वातुगता ज्योतिः) मज्जानज्योतिः (मनोज्योतिर्लक्षणा परज्योतिः), इन्द्रियज्योतिः (शरीरज्योतिर्लक्षणा रूपज्योतिः) पायी से भी सम्बन्धित किया जा सकता है। ज्योतिर्लक्षणा आत्मज्योतिः ही 'ब्रह्मज्योतिः' है यही 'बर्चतेज' है। ज्ञान ज्योतिर्लक्षणा बुद्धिज्योतिः ही 'अश्रज्योतिः' है 'शासनज्योतिः' है, यही 'आश्रतेज' है। प्रज्ञानज्योतिर्लक्षणा मनोज्योतिः ही 'विद्वज्ज्योतिः' है यही 'सुम्ना' है यही 'व्यवसायतेज' है। एवं इन्द्रियज्योतिर्लक्षणा शरीरज्योतिः ही 'मृतज्योतिः' है यही अमज्योतिः है शूद्रज्योतिः है। ऐन्द्रियक हवन भी प्रधानता से विद्वज्-अ

मन स्याद्विहित होते हैं। और यही 'सुम्नतेज' है। जिस मानव ज्ञान की प्रशानत्य से पारिष्व-स्पर्शकादि स्याद्विहित होते हैं यही 'सुम्नतेज' है। जिस वैदिक ज्ञान की प्रशानत्य से शास्त्रानुशास्त्रादि-मान्य स्याद्विहित होते हैं यही 'ब्राह्मतेज' है। एवं जिस आत्मज्ञान से स्वरूपबोधपूर्णक इन तीनों तेषां का स्या-जन होता है सर्वमूलमूल यही तेषां 'ब्रह्मतेज' है यही 'वर्षतेज' है जो 'महत्' नामक ब्रह्म का ही प्रातिस्विक तेज माना गया है एवं जिस ब्रह्मतेजोमय ब्रह्म के मन से उनको स्व-स्व-निवृत्त-कृत व्य कर्मों में एवमिष्ट बना ही रहना पड़ता है।

१-वर्षतेजः (ब्रह्मतेजः)-आत्मानुगतं पारमेष्ठ्यम्-(ब्रह्मनिष्ठा-अत्र प्रशानता)।

२-ब्राह्मतेजः (धर्मतेजः)-बुद्धयनुगतं-धैर्यम् शास्त्रनिष्ठा-अत्र प्रशानता)।

३-सुम्नतेजः (विद्यतेजः)-मनोऽनुगतं-वाग्द्वयम् (व्यक्तप्रबन्धिष्ठ-अत्र प्रशानता)।

४-सुम्नतेजः (पौष्णतेजः)-शरीरानुगतं-पार्ष्विकम् (मूतनिष्ठा-अत्र प्रशानता)।

अने मात्र के लिए मानव-समाज में जन तो रहता ही है। किन्तु एवंविध सामान्य-ज्ञान यहाँ मूलप्रतिष्ठारूप से अभिप्रेत नहीं है। जिस (सामान्यज्ञान) का कि वर्तमान शिक्षाप्रणालि में प्रचलित उपयोग किया जा रहा है। वर्तमान-शिक्षा के माध्यम से मानव को जो ज्ञानसम्पत् प्राप्त होती है, वह आब बाधि आनुगत 'सुम्नतेज' एवं शिरःकलापानुगत 'सुम्नतेज' पर ही विभ्रान्त है। अधिक से अधिक क्वाचित्स्वरूप से अनुशास्त्रात्मक 'ब्राह्मतेज' की शिक्षाशेष में अन्तर्भूत मान लिया जा सकता है। किन्तु सर्वमूलमूल 'ब्रह्मवर्ष' नामक मौलिक ज्ञान का तो वर्तमान शिक्षा, एवं शिक्षाप्रणाली में सर्वथा अभाव ही है जिस अभाव के कारण शेष तीनों मात्र कुछ भी तो महत्त्व नहीं रख रहे। बिना इस ब्रह्मवर्ष के मूलप्रतिष्ठान के राष्ट्र के भाव-सुम्न-सुम्न-तीनों ही अभिभूत होने रहते हैं, जैसाकि अन्वय (प्रकाशित प्रयोगों में वक्तव्य) स्पष्ट किया गया है। उही सर्वमूलमूल-सर्वशास्त्र-सर्ववस्तुविरलेपक-सर्वव्यापक-सर्वांगिक-मौलिक ज्ञान को प्रशानत शक्य बनाते हुए, उही की अपने राष्ट्र के लिए प्रशानत, एवं प्रथम अमना करते हुए अग्नि ने कहा है—

“आ मय्यन् ! ब्रह्मणो ब्रह्मवचसी जायताम्”

इत्यभूत् तानादिष्ठाद्य ज्ञानप्रचारक-वर्ग ही ‘ब्रह्म’ सम्बन्ध से राष्ट्र का हि गोप्ता-वर्ग माना गया है। बिना प्रधान धर्म्य है—वैदिकज्ञान—(ज्ञान)—विशेष तत्त्वों के चिरन्तन अनुष्णान के माध्यम से राष्ट्र में आगरुपता उत्पन्न करते यन्। इसी तत्त्व (ज्ञाननिष्ठ) के आधार पर भारतीय के चिरन्तन मानव (धर्म)। मायराष्ट्र की प्रथम कामना ब्रह्मवचसी ही मानी है। जो (विद्याविमल) ज्ञान वर्तनरूप मौलिक ज्ञान से युक्त है। उतके लिए राष्ट्र ने कहा है—

यथा फाष्टमयो हस्ती, यथा चम्ममयो मृग ॥

(यश्च विप्रोऽनघीयानस्रयस्त नामधारका ॥१॥

यथा पण्डोऽकस्तः स्त्रीषु, यथा गौगवि याफस्ता ॥

यथाबाधेऽकस्तं दान तथा विप्रोऽनृनोऽकस्त ॥२॥

मनुः २।१३७।१२५

यस्य राष्ट्र की दूसरी कामना को लक्ष्य बनाइए। लक्ष्य—शक्त स्वयं-शी हो रक्षाधर्म का अन्तरक साधन है। एवं युतीकृत शास्त्रात् प्रचरन्ते युवादिपुत्र अनुवाकन में समर्थ रूप, अर्थान् वाहनसम्पत्ति रक्षाधर्म के लिए साधन है। दोनों साधनों से सुसम्पन्न शासक ही रक्षाधर्म में सफलता पा कर सकते हैं, किन्तु रक्षाधर्म को सम्पत्ति का अर्थ से चार प्रकार से वर्गीकृत है। एवं से पहली योग्यता है—(१)—शरीरकल। इसी के लिए—‘शूर’ विशेष सुशुद्ध हुआ है। शक्ति का शारीरिक संवर्धन मुख्य लक्ष्यमर्यादा से उत्पन्न होना चाहिए, किन्तु परिश्रमक धर्म है। शासक की भाषानवाक्यता एवं कार्य निष्ठा-व्युत्पत्ता। शरीर से शरीर, वाङ्मय से उत्पन्न शासक ‘शासक’ है। सामाज्य को देखें। ऐसे शरीर निर्वर्ण शासक सभी बाध आधर्म्य राष्ट्र का संरक्षण नहीं कर सकते नहीं कर सकते।

केवल शरीरकल, किन्तु शूरता के लिए पर

हो। शस्त्रास्त्ररूप बहिःशयन ही शूरता-प्रदर्शन शूरतोपयोग के अन्वयमान माने गए हैं। वही शास्त्रकर्मा की दूसरी योग्यता है वित्त (२) इष्यते शेष से स्वीकारण हुआ है। शूर भी, इष्यते भी शास्त्र यदि आहार-विहार अनिवारिता कात्यायना की अनिवारिता-अनर्थात्ता के द्वारा योग्यमाना जाता है तो उसकी शूरता कालान्तर में पलायित हो जाती है जिसके प्रत्यक्ष प्रमाण आश के अशन-पान-कर्त्ता दण्ड-हीन-वीर्यशून्य अशुभ मनुजानामा प्रमाणित हो रहे हैं। अतएव यह आवश्यक है कि शास्त्र अपने आहार-विहार निवर्णन-द्वारा रोगों से अतिक्रान्त रहे। वही इनकी तीसरी योग्यता मानी गई है इसके लिए (३) अतिभ्याधी' विशेषण उपयुक्त हुआ है।

शास्त्र 'शूर' भी है पर्यन्त शस्त्रास्त्र-कर्त्ता से भी सम्बन्धित है पूर्णरूपेण रूप भी है। किन्तु ऐसे शास्त्रकर्मा को भी आवश्यक ही आक्रमण-रक्षा के लिए शूर अनुपादन करना ही पड़ता है (किंवा करना ही चाहिए)। शास्त्र के यह सिद्धान्त है कि आक्रमणकारी (रात्रु) को कभी अपने रात्रु में रोक ही नहीं होने देना चाहिए। अतः वही भी (जिस अपने प्रदेश में) आक्रमणकारी है (रहता है) उस स्थान पर स्वयं शास्त्र को पहुँच कर अभ्यसित करना चाहिए। स्वयं का अनुपादन ही रात्रु को आत्तासी-वर्ग के सम्मुख की परम्पराओं से पचाने में समता प्राप्त किया करता है। इसके लिए स्वयं बाह्यरूपेण रात्रु के पास अनिवार्यरूप से प्रेषित है। वही रात्रुसम्पत्ति 'महारथ' इस विशेषण के द्वारा अभिव्यक्त हुई है। इसप्रकार-शास्त्र-कर्मा के लिए इन चारों वर्गों की अनिवार्यता प्रमाणित हो जाती है। चारों प्रकार के अन्तरङ्ग-बहिरङ्ग-जपनी से अर्थात् 'शूर' और 'अतिभ्याधी' शब्द अन्तरङ्गकों से एवं 'इष्यते' 'महारथ' शब्द बहिरङ्गकों से सम्बन्धित, अन्तरङ्गानेकया सुसज्जित बहिरङ्गानेकया कर्त्ता शास्त्र 'अभिव्यक्ता' शब्द के पौरोहित्य का अनुगमन करता हुआ अर्थात् अक्षरार्थ को अपना पथ-दर्शक मानता हुआ सर्वथा ही रात्रु का संरक्षण करने में पूर्ण समर्थ हो जाता। इसी दृष्टिकोण का स्वीकारण करते हुए अपनी दूसरी कामना को अभिव्यक्त करते हुए वेदमहर्षि ने कहा—

‘आ राष्ट्रे राजन्यः शूरः—इपन्यः—अतिष्म्याधी—महारथो बापतः

महावर्चस्वी ज्ञानगोप्ता (बापतः) के द्वारा राष्ट्र को ‘ज्ञानशक्ति’ प्राप्त हुई, एवं स्व साधन-सम्पन्न शासक के द्वारा राष्ट्र को ‘पौरुषशक्ति’ उपलब्ध ! क्या ज्ञान और पौरुष, इन दो बलों के माध्यम से राष्ट्र की सम्पूर्ण आत्मरक्षा सुसम्पन्न है ? । नेति हेत्वाच (नहीं) । बाह्यदृष्टिप्रधान राष्ट्र का प्रधान (किं बल तो एकमात्र माना गया है अर्थात्सम्पत्ति लक्ष्य—मृतपश्चिह्न । अतएव क्या वह अर्थात्मिका कामना विरन्तन मानव के सम्मुख उपस्थित हो पड़ी ।

महाकलोपेत ज्ञानगोप्ता से यदि समाज के आध्यात्मिक उत्थन-आत्मरक्षण का संरक्षण है तो शासक के द्वारा समाज के आधिभौतिक उत्थन अर्थात् कल का संरक्षण हो रहा है । दोनों ही वर्ग अनन्य निष्ठा से समाजसमृद्धि के लक्ष्यार्थमें प्रवृत्त हैं । रक्षा भिल्लरी !, समाज किंवा राष्ट्र के बाह्य स्वस्म से समाज किंवा राष्ट्र का बाह्यस्वरूप क्या ? । अर्थव्यवस्थितरूप ‘अर्थवत्त रत्ते’ का समाधान कर रहा है ।

हृषि-गोरक्ष-बाणिक्यादि लक्ष्य अर्थवत्त के सर्वान-वित्तार-बाण लिए अकरव ही एक स्वतन्त्र वर्ग अपेक्षित है जो दोनों रक्षकों से मुक्त (मुमुक्षु) रहता हुआ अचरोचर मुमुक्षु बना करता है । अर्थव्यवस्था से सर्व विद्वत्कीर्त्य प्रधान नहीं बर्य राष्ट्र का ‘अर्थ’ माना जाएगा । ज्ञानगोप्ता का से आश्रित तथा शासक से अनुयायित ज्ञान एवं कर्म बहाँ ‘गोप्ता’ (रक्षक है वहाँ इन दोनों से स्वमुक्त अर्थ मुमुक्षु-मुमुक्षु हो रहा है । इन गोप्ताओं से रक्षकों से मुक्त-मुमुक्षु-मुमुक्षु रहता हुआ ही राष्ट्र का अर्थ उत्पत्ति का अनुगामी बना करता है । वह वास्तविक तथ्य है कि, जिस राष्ट्र अर्थवत्त स्वाधिकारपूर्वक उत्पन्न होगा, वही राष्ट्र निरपवाद रह लेगा । इसके ही वह भी निर्विवादकोष्ठ सिद्ध है कि, जिस राष्ट्र में ज्ञान और कर्म (धर्म) के दोनों विभूतियाँ सुविकसित रहेंगी, वही राष्ट्र में अर्थवत्त उत्पन्न होगा । मुमुक्षु रह लेगा । पर टीका है कि राष्ट्रव्याप्तन-राष्ट्रव्यवस्थाव्याप्ति का

ही ज्ञानवत्त का विकासक बनता है। एवं यही अर्थवत्त शास्त्रान्वयवाचकवत्त का शास्त्रवत्त को भी लब्ध बनाता है। इसी आधार पर यह कहा और माना जा सकता है कि—‘अर्थवत्त की रक्षा करता हुआ प्राण्यवर्ग तथा शासकवर्ग अर्थ ही इसी अर्थवत्त के द्वारा स्वस्वरूप-विकास-मंरक्षण में समर्थ बनता है’। दूसरे शब्दों में वित्त राष्ट्र का अर्थवत्त स्वतन्त्रतापूर्वक मुक्तवत्त रहता है, उसी राष्ट्र में ज्ञानवत्त एवं वीरवत्त विकसित रहते हैं। उसी राष्ट्र में शास्त्र-शक्तियाँ विकसित हुआ करती हैं। और इस मौलिक-मीमांसा की दृष्टि से परंपरतन्त्रता को ही राष्ट्रपरतन्त्रता का कारण माना जा सकता है। (वी दृष्टिकोण के आधार पर वत्तमान राष्ट्रीय दृष्टिकोण का भी समर्पण किया जा सकता है। किन्तु इस समर्पण के साथ साथ इस वत्त के साथ ही गबनि मौलिक नहीं की जा सकती, नहीं की जानी चाहिये कि, ज्ञान-कर्म का अभिमत एवं कबल अर्थ का ही प्राधान्य अज्ञानान्तर में निश्चय ही अर्थविलुप्ति का, अर्थ-सर्वनाश का ही कारण बन जाया करता है। ज्ञान-कर्म के स्मरणना प्रविकसित होने रहते हुए संसार की कोई भी आकाश-शक्ति ज्ञान-कर्म अन्वित राष्ट्र के अर्थवत्त पर अपनी अन्धदृष्टि-निक्षेप द्वारा अपने स्वनाश के आत्मनश का कारण (किन्ना हुआ) नहीं कर सकती। इसी आधार पर यह भी कहा, और माना ही जा सकता है कि ज्ञान, और कर्म की आत्मनश उपेक्षा कर जो राष्ट्र संसगदोष से मृतासक्तिमूला मृतपणा (एवं वम्भूला अन्तराष्ट्रीय-व्यातिरूपा लौकिक-नाममात्रेच्छा) के आकर्षण (व्यामोहन) से कबल अर्थवत्तवत्त को ही (राष्ट्र को) स्वतन्त्रता घोषित कर देता है ज्ञान-कर्म-सहयोग से बहिष्ता ऐसी अर्थवत्तवत्त सर्वथा अस्थिर, साथ ही अज्ञानान्तर में नैष्ठिक आकाशवाच्यों के आक्रमण से विगसित बनती हुई अन्तवोगत्वा परतन्त्रता का ही कारण प्रमादित हो जाया करती है। अतएव हमें कहना पड़ेगा कि इस स्वतन्त्रता के मूल में अवरुण ही कर्म एवं कर्म के मूल में अवरुण ही ज्ञान प्रतिष्ठित होना ही चाहिये।

। वित्त अर्थवत्त की अन्तर्मीमांसा हुई है, उक्त क्या स्वस्म ?। क्या मृत्यु-शक्ति-अन्तर्मीमांसा रहनवर्ग, सुबर्ग-रब-वामादि अन्तर्मीमांसा, तथा वर्तमान

‘आ राष्ट्रे राजन्याः शूराः-इषम्यः-अतिव्याधी-महारथो वाक्ता

ब्रह्मवर्चस्वी ज्ञानगोप्ता (ब्राह्मण) के द्वारा राष्ट्र को ‘ज्ञानशक्ति’ उन्नत हुई, एवं तब उपवन-तम्पन शास्त्र के द्वारा राष्ट्र को ‘पौरुषशक्ति’ उपलब्ध हुई क्या ज्ञान, और पौरुष, इन दो बलों के माध्यम से राष्ट्र की सम्पूर्ण आत्मरक्षा सुलभ्यमान है ? । नेति हेमाच (नहीं) । ब्राह्मणविप्रधान राष्ट्र का प्रधान (जैसा बल तो एकमात्र माना गया है अर्थात्तत्पति लक्ष्मण-भूतपतिप्रह । प्रलता कनक वह अर्थात्तत्पति का प्रधान विरन्तन मानव के सम्मुख उपस्थित हो पड़ी ।

ब्रह्मकलोपेन ज्ञानगोप्ता से यदि समाज के आध्यात्मिक उत्थ-आत्मकल-का संरक्षण है तो शास्त्र के द्वारा समाज के आधिभौतिक उत्थ अर्थात्तत्पति का संरक्षण हो रहा है । दोनों ही कार्य अनन्य निष्ठा से समाजसमग्रिक रूप से रक्षाकर्म में प्रवृत्त हैं । रक्षा कितनी ? समाज किन्तु राष्ट्र के वास्तविक रूप की समाज किन्तु राष्ट्र का वास्तविक रूप क्या ? । अर्थात्तत्पतिरूप अर्थात्तत्पति इति । का समाधान कर रहा है ।

कृषि-गोरक्ष-वाणिज्यादि लक्ष्मण आरम्भ के सर्वन-वित्पार-आदि लिए अवरुध ही एक स्वतन्त्र कार्य अपेक्षित है, जो दोनों रक्षकों से हुए (सुगुप्त) यद्यपि हुआ सततोत्तर सुसमृद्ध बना करता है । अर्थात्तत्पति से उत्पन्न विद्वत्बोध्य प्रधान नहीं कार्य राष्ट्र का ‘प्रयत्न’ माना जायगा । ज्ञानगोप्ता का से आदिष्ट तथा शास्त्र से अनुशासित ज्ञान एवं कर्म बहाँ ‘गोप्ता’ (रक्षा है वहाँ इन दोनों से तत्पत्तु अर्थ सुगुप्त-सुरक्षित ही रहता है । इन रं गोप्ताओं से रक्षकों से गुप्त-सुगुप्त-सुरक्षित रहता हुआ ही राष्ट्र का कार्य उत्पन्न के अनुगामी बना करता है । यह वास्तविक तथ्य है कि, किन्तु यह अर्थात्तत्पति स्वाधिकारपूर्वक समुद्र होगा, वही राष्ट्र विपश्य रह लगेगा । इसके ही वह भी निर्निवारकलेक स्थित है कि, किन्तु राष्ट्र में ज्ञान और कर्म (वीर्य के दोनों विभूतिर्वा सुविकसित रहेंगी, उद्योग राष्ट्र में अर्थात्तत्पति सुसमृद्ध बनाता हुआ सुरक्षित रह लगेगा । वह ठीक है कि, राष्ट्रव्यवस्था-राष्ट्रव्यवस्था-राष्ट्रव्यवस्था ने नहीं

ही अन्वय का विकासक बनता है। एवं यही अर्थक्य शास्त्रान्वयकाररूपक शास्त्रज्ञ को भी लक्ष्य बनाता है। इसी आधार पर यह कहा, और माना जा सकता है कि—अर्थक्य की रक्षा करता हुआ शास्त्रज्ञ, तथा शास्त्रकर्ता स्वयं ही इसी अर्थक्य के द्वारा स्वस्वरूप-विकास-संरक्षण में समर्थ बनता है। वृद्धे राज्य में स्थित राष्ट्र का अर्थक्य स्वतन्त्रतापूर्वक सुसंग्रह रहता है। उन्नी राष्ट्र में शान्तता एवं वीर्यवत्ता विकसित रहते हैं। उन्नी राष्ट्र में शास्त्र-शक्तियाँ विकसित हुआ करती हैं। और इस भौतिक-मीमांसा की दृष्टि से अर्थपरतन्त्रता को ही राष्ट्रपरतन्त्रता का कारण माना जा सकता है। इसी दृष्टिकोण के आधार पर बत मान राष्ट्रीय दृष्टिकोण का भी समर्थन किया जा सकता है। किन्तु इस समर्थन के साथ साथ इस तथ्य के साथ भी गंभीरता नहीं की जा सकती, नहीं की जानी चाहिये कि, ज्ञान-कर्म का अभिमत एवं केवल अर्थ का ही प्राधान्य कालान्तर में निश्चय ही अर्थविलुप्ति का, अर्थ-सर्वनाश का ही कारण बन जाता करता है। ज्ञान-कर्म के सर्वोत्तम प्रतिष्ठित होने पर ही तब ही तब भी आत्मन्त-शक्ति ज्ञान-कर्म समन्वित राष्ट्र के अर्थक्य पर अपनी गिरावट-निक्षेप द्वारा अपने सर्वनाश के आत्मन्त का शक्ति (जिन्ना हुआ) नहीं कर सकती। इसी आधार पर यह भी कहा, और माना ही जा सकता है कि ज्ञान और कर्म की आत्मन्तिक उपेक्षा कर जो राष्ट्र संसंग्रहोप संभूतासक्तिमूला भूतपक्षा (एवं तन्मूला अन्तराष्ट्रीय-व्यापारिका सांकेयिका-नाममात्रका) के आकर्षण (व्यामाह्न) से अर्थक्य अर्थस्वतन्त्रता को ही (राष्ट्र को) स्वतन्त्रता घोषित कर देता है ज्ञान-कर्म-सहयोग से वृद्धिता ऐसी अर्थस्वतन्त्रता सर्वथा अविश्व, साथ ही कालान्तर में नष्टिक आत्मन्तार्थों के आक्रमण से विगसित बनती हुई आत्मन्तमा परतन्त्रता का ही कारण प्रमाणित हो जाता करती है। अतएव हमें कहना पड़ेगा कि इस स्वतन्त्रता के मूल में अवश्य ही कर्म एवं कर्म के मूल में अवश्य ही ज्ञान प्रतिष्ठित होना ही चाहिये।

विश्व अर्थक्य की अस्तक मीमांसा हुई है, उक्त क्या स्वरूप ? क्या पक्ष-... -अर्थक्यदि रत्नबर्ग, सुबर्ग-रत्न-शास्त्रदि धातुबर्ग, तथा वर्तमान

जुग में प्रचलित विविधाकृतियुक्त 'नोट्स' आदि का नाम ही अथर्व है ।। क्या चिरन्तन मानव ने इसी (व्यामोहन) को अथर्वशक्ति केन्द्रित किया है ।। नहीं । लर्वा नहीं । कदापि नहीं । वस्तुस्थिति तो इस दिशा में कुछ ऐसी है कि जब से कुछ एक शताब्दियों—से लोकनीति—कुशल—प्रतीक—शासनकाल से गुज़रने अथर्व का प्रधान आत्तन प्रवृत्त किया है तभी से अथर्वशक्ति में अथर्व-परम्परा का प्रवाद प्रचारित हो पड़ा है । शत-शत-कक्ष-कोटि आदि शब्दों के व्यामोहनानुग्रह से मानव-सनातन की वास्तविक प्राकृतिक अथर्वतत्त्वसिद्धि लक्ष्यरूप ही प्रमाणित हो रही है । राष्ट्र की प्राकृतिक अथर्वशक्ति का वास्तविक तत्त्व ही कृषि-गोमंश, एवं वायुमय पर ही अवलम्बित है ।

अन्य प्रान्तों में उत्पन्न भूतत्त्वसिद्धि का अन्य प्रान्तों में उत्पन्न भूतत्त्वसिद्धि के माध्यम से परस्पर विनिमय करते हुए सब प्रान्तों की भूतत्त्वसिद्धि मूलतः आभार-कथाओं के उपाधान करने का जो प्रकार है वही 'वायुमय' नाम से प्रसिद्ध है, जो लक्षपरिम्परा विभुद मुद्राकोलुप अथर्वशक्तियों (पूर्वशक्तियों) के अनुग्रह से आब एकाग्रता विस्तृत हो जाती है । तत्प्राप्त, विभुद मातृशक्ति का तत्त्व (हृई)—रजत (चौबी)—शतसं, आदि महाशक्त व्यक्तता (हृई) बिस्मय केन्द्र ही तत्प्राप्त हृई आदि के लर्वा लर्वा—लक्ष्मिमान (मित्रा आर्य) किया जा रहा है ऐसे इस वस्तुतत्प्राप्त (कर्मित-मातृशक्ति) वायुमय व्यक्तता से राष्ट्र की अथर्वशक्ति किन्तु वृत्तसे केन्द्रित भूमि का कर्ता बन रही है । प्रत्येक के संस्मरणमात्र से भी तत्प्राप्तकोशकों का हृत्कल्प हो पड़ता है ।

आस्तां तावत् । भारतीय चिरन्तन मानव ने ओषधि वनस्पतियों के उत्पन्न संरक्षण—वर्धक इस अथर्वशक्ति की लक्ष्मि के लिए मानव-प्रकृति के स्वरूप-संरक्षण के निमित्तभूत ताव ही अथर्वशक्ति के अनुत्पादक गोमंश के संरक्षण के लिए, एवं कृषिशास्त्र उत्पन्न ओषधि-वनस्पति-वर्ग के तथा व्यामय रक्षित हृत्तों के विनिमय के लिए अथर्वशक्ति का अथर्व कृषि-गोमंश-वायुमय इन तीन विभागों में वर्गीकृत किया । एवं वर्गीकृतमात्र इन अथर्वशक्ति की अनुत्पादक के लिए ही कृषि-गोमंश-वायुमय—ये तीन विभाग अथर्वशक्ति का तत्त्व ।

अर्चकत्वानुगत, व्यवसायनिष्ठ मानव ही कर्मस्वरूप-संछिद्रि के लिए इस अर्चकत्व के संरक्षण में प्रयत्न हुआ करता है, जिसने 'गोबंश' ही प्रमुख माना गया है। गोमय की प्रमुखता में एक ओर वहाँ राष्ट्र की आधिमूर्तिक-लौकिक कृति का बीज निहित है वहाँ दूसरी ओर आध्यात्मिक लक्ष्य-स्वस्त्ययनमात्र ही इस की प्रमुखता में समाहित है। प्राचिन्यानुसार 'गोपयु' शेर पशु माना गया है। और-त्रिलोकी के पृथिवी-अमरिह-द्यौ-नामक तीनों लोकों में प्रसिद्धि, अमरा अग्नि-वासु-आदित्य-इन तीन अस्त्रिवा-देवताओं से अनुप्राणित पशु ११ रुद्र १२ आदित्य तदुपलब्धित सन्ध्य मासत्य-वृक्ष-नामक दो अग्नि-कुमार, वे १० प्राणदेवता पार्थिव गौपयु में अमर्याम-सम्पन्न से प्रसिद्धि प्राप्त हैं। ब्रह्मवीर्यपधान ब्राह्मण में विष्णुधर (सन्तपनाग्नि नामक) प्राणदेवता अमिष्यक है तथैव गौपयु में भी उक्त प्राणदेवता अमिष्यक है। अतएव गौतम का स्वरूप-निरूपण करते हुए वेदमहर्षि ने कहा है—

माता स्त्रायां-दुहितौ बध्नतां-

स्वमाऽदिस्पानाममृतस्य नामि ।

प्रणु बोध चिह्नितुप बनाय-

मा गामनागामदिति बपिष्ट ॥

—शुक्लरिह

इसी आधार पर भारतीय चिन्तन मानव की यह मान्यता तथा अस्तित्व थी है कि, राष्ट्र की भौतिक-आध्यात्मिक-मृतकृति-संरक्षण (राष्ट्रिक स्वात्म्य) आदि का मुख्य श्रेय गोबंश की ही प्राप्त है। जो राष्ट्र गोबंश की उपेक्षा कर देता है जिस राष्ट्र का गोबंश निर्बल तथा अर्चकत्व का जाता है उस राष्ट्र का वर्तमान सुनिश्चित बन जाया करता है। भगवान् वासुदेव कीष्टम्य का गोबंश का कर्म-राष्ट्रीय प्रकाश का ध्यान इसी राष्ट्रीय-प्रमुख बल-अर्चकत्व-गोबंश के संरक्षण की ओर ही आकर्षित कर रहा है। इसी आधार पर भगवान् वेद ने भी-‘गोपयु’ इत्यादि से इसी गोबंश की कामना अमिष्यक की है।

युग में प्रचलित विभिन्नाकृतिकृत 'मोदस' आदि का नाम ही अपकल है । क्या चिरन्तन मानव में इसी (व्यमोहन) को अर्पणक कोशित किया है । नहीं । तर्जना नहीं । कदापि नहीं । कस्तुरिघटि तो इस विद्या में कुछ ऐसी है कि जब से कुछ एक शताब्दियों—से लोकनीधि-कुशल-परीम्प-शास्त्रकाल से युग में अर्प का प्रवाल आसन ग्रहण किया है सभी से अर्पणेश में अनर्प-प्रस्था का प्रवाह प्रवाहित हो पड़ा है । शत-शत-स-कोटि-आदि शब्दों के व्यमोहनानुग्रह से मानव-समाज की वास्तविक प्राकृतिक अर्पणमयि तत्त्वज्ञान ही प्रमाणित हो रही है । राष्ट्र की प्राकृतिक अर्पणमयि का वास्तविक स्वरूप तो कृषि-गोपरा, एवं वाणिज्य पर ही अवलम्बित है ।

अन्य प्रान्तों में उत्पन्न वृत्तमयि का अम्य प्रान्तों में उत्पन्न वृत्तमयि के माध्यम से परस्पर विनिमय करते हुए वह प्रान्तों की वृत्तमयिद्वारा आत्म-कलाधी के समाधान करने का जो प्रयत्न है वही 'वाणिज्य' नाम से प्रसिद्ध है, जो वहनपरिमाणा विद्युत् श्रमालोप अर्पणमयि (पूर्ववर्तियों) के अनुग्रह से आन एकात्मक विस्तृत हो चली है । वृत्तमयि, विद्युत् श्रमालोप आन का तूल (रुई)-रजत (चाँदी)-रोयर्स आदि माहात्म्य अवलम्ब (रुई), बिजनेस किना ही वृत्तमयि रुई आदि के तर्जना तर्ज-आभिमान (मिथ्या आरोप) किया जा रहा है । ऐसे इस वृत्तमयि (वर्तित-वाणिज्य) वाणिज्य-व्यवहार से राष्ट्र की अर्पणमयि कि वृत्तमयि से विनाशोन्मुक्त काली जा रही है । प्रश्न के संसारप्रमाण से भी वृत्तमयिवाक्यों का इत्यम् हो पड़ता है ।

आस्ता तावत् । मायवीच चिरन्तन मानव में ओरधि वनस्पतियों के उत्पन्न संरक्षण-पूर्वक इस अवलम्बि की कष्टि के लिए मानव-प्रवा के स्वतन्त्र-संरक्षण के निमित्तभूत, ताव ही अवलम्बि के अनुत्पन्न गोपरा के संरक्षण के लिए, एवं कृषिगत उत्पन्न ओरधि-वनस्पति-वर्ग के तथा अन्तर्गत मयि इन्हीं के विनिमय के लिए अर्पण का अम्य कृषि-गोपरा-वाणिज्य इन तीन विद्याओं में वर्गीकृत किया । एवं वर्तितव्यवहार इन अर्पण की अनुत्पन्न के लिए ही कृषि-गोपरा-वाणिज्य-ये तीन विद्या अवलम्बित हुए ।

‘समुत्पत्ति’ से ‘वायुस्वर्ग’ कहल माना गल। इन तीनों के द्वारा
 निध पुरा संरक्षण अभिव्यक्त हुआ राष्ट्रमानव की अभिप्रा से।

‘समुत्पत्ति’ का प्रथम भारतीय प्रका के समुत्पत्ति उपस्थित हुआ। प्रतीत्य
 (प्रतीत्य-सम्पत्ति-आचार्य-विद्याप्रणाली (पद्धति)-विद्याविषय (वाच्य-
) आदि के माध्यम को प्रदान मानने कहते वन मान पुन के भूतविद्याप्रदान-
 विद्या-विद्यालयों में प्रतीत्य विद्या-दीक्षा-द्वारा शिक्षित-दीक्षित बन कर
 (भारतीय) विद्या समूहा संस्कृति-सम्पत्ति समूहा आचार्य समूहा
 रूप आचार-स्वभाव-सम्पत्ति-आदि-के प्रति आत्मनिष्ठकर्म से विरक्त-
 न उत्पन्न करते हुए, प्रतीत्य-सम्पत्ति-संस्कृति-आचार्य-समूहा वेदभूया-
 न्या-उत्पन्न सत्त्व-आदि को प्रोत्साहन प्रदान करते हुए, सर्वोपरि एवंविधा
 से माध्यम से सर्वविध-माहुरि-कौटुम्बिक-उत्तराधिकार की ओर से
 वन बनाए रखते हुए ‘आत्मनारी’ का बीजा को कुछ स्वल्प आब
 गच्छ में समुत्पत्ति विद्या आरम्भ है कथ तत्वाविष नाट्यमात्र ही
 केवल राष्ट्रीय-मानववर्गी के सर्वत्र में समर्थ बन सक्ता है, नेति होनाच।
 निर्वर्ण-जायताम् ॥ वही इत सम्पन्न में वेद के उत्पन्न है। भारत राष्ट्र
 पुराणिक नारी- (विशेष धर्म है पुर को-कुटुम्ब को-वारण करने वाली) ही
 वन है। अपनी सत्त्व-पति-सत्त्व-सत्त्व-देवर-सम्पत्ति-सम्पत्ति-सम्पत्ति-सम्पत्ति-
 र्ण राष्ट्रीय (सौख्य-पारसौख्य)-अभिनार्थ सत्त्व सत्त्वोपगमिनी ही ‘पुर’
 गच्छ करने वाली ‘पुराण नारी की कामना विरक्तन मानव की ‘पुराण-
 । वायताम्’ से अभिव्यक्त हुई है।

इतकद्वारा राष्ट्र ने प्रायः सभी प्रधान-प्रधान-कामनाओं का पूर्णकरण कर
 । ‘निश्चये निश्चये नः पञ्चम्यो वपतु। पञ्चम्यो म चोपपन्नः पञ्च-
 ।’ इत्यादि रूप से राष्ट्र-मानव ने अपनी बोन-सौभाग्यता वह अन्तिम कामना
 स्पष्ट की, का कि आब भारत-राष्ट्र की प्रथम-मुख्य, एवं अनन्य-कामना
 स्थित हो रही है। अतीत भारतराष्ट्र में बरकि राष्ट्र की वे अभिनार्थ मुख्य-

गोबरग की उत्कृष्टता वस्त्र-समीप्य-नृपमन्त्र पर ही अवलम्बित है। विविध वेशि के सुषुप्त रूपम ही विविध वेशि के गोबरग क लक्षण प्रमाणित होते हैं, एवं वस्त्र-मारवाही रूपम ही कृषिकर्म के लक्षण प्रमाणित होते हैं। वस्त्र-सुषुप्ती गावों के साथ साथ कृषिकर्म के अनन्य सम्पादक लक्षण-मारवाही अनङ्गान् और विविध गोबरग-परम्परा के संरक्षक रूपम, अर्थात् अरुणोत्तम (समन्वित) सत्य (सौम्य), यह विविध वर्ग भी राष्ट्रसमृद्धि के लिए अनिवार्यरूप से अपेक्षित है। कृषिकर्म में क्योंकि प्रधानरूप से अनङ्गान् (वैश) ही अवलम्बित है अतः उपरोक्त 'बोडाऽनङ्गान्' रूप से मही अम्ना अभिषिक्त हुई है जो 'होग्री-वेनु' से रूपमन्त्रा (अपवन्त्र) की भी संश्लिषा प्रमाणित हो रही है।

कृषि से समुत्पन्न अन्नसम्पत्ति का वाणिज्य के द्वारा वितरित विभिन्न करने में जैसे मारवाही अनङ्गानों का * उपयोग हुआ करता है एवमत्र विद्वत्प्रपञ्चों के लिए 'अरुण' भी प्रधानरूप से उपयोगी माना गया है। वही कामना के लिए 'आशुः सति' यह कामना अभिषिक्त हुई है *। 'होग्री वन' इत्ये 'कृषिवरुण' माना गया 'बोडाऽनङ्गान्' से गोबरगसंरक्षण माना गया

* भारतीय वाणिज्य-निर्णय-प्रवृत्ति में मारवाही वैशों का माध्यम रूप विद्यमान है। इस वाणिज्य कर्म के लक्षण लक्षणों के द्वारा विविध वर्गों के माध्यम से वस्तुओं का विनिमय करते रहते हैं अर्थात् मारवा में। अनङ्गान् का लौकिकरूप ही वैश है जो आगे जाकर समष्टिभाव में—'वस्तु' नामसे प्रसिद्ध हो गया है। आगे भी परिशिष्टरूप से राजस्थान की सुप्रसिद्ध 'विश-जाला' वाणि (जो सम्पत्ति—'पण' का ही अपभ्रंश है—जो कि 'पण' शब्द ही आगे जाकर 'वस्तु' रूप में परिणत होगया है उत्तराखण्ड से ही जो व्यक्तित्व वाणिज्यकर्म नाम से प्रसिद्ध होगया है) अर्थात् वैशों पर वस्तुविनिमय करती रहती है।

†—आशुः सति—का विशेष अर्थतन्त्र 'रवेतस्यन्ति-निष्पन्न' में ही दृश्य है।

अनुसृति' से 'वायिस्वरंरक्ष' माना गया। इन तीनों के द्वारा
 १. प्रसूत संरक्ष अभिषेकत हुआ राष्ट्रमानव की कामना से।

२. 'सुसन्तति' का प्ररन भारतीय प्रजा के समुल्ल उपस्थित हुआ। प्रतीक्य
 (मौ) संकृति-सम्पत्ता-आदर्श-शिक्षाप्रणाली (पद्धति)-शिक्षाक्रिय (पाठ्य-
 आदि के माध्यम को प्रधान मानने वाले बत मान युग के मूर्तिशिक्षाप्रधान-
 पद्धति-शिक्षालयों में प्रदीप्य शिक्षा-दीक्षा-द्वारा शिक्षित-दीक्षित बन कर
 (मार्गीन) शिक्षा, समूला संस्कृति-सम्पत्ता, समूलक आदर्श समूला
 य आचार-व्यवहार-मर्यादा-आदि-के प्रति आत्मनिष्ठकर्म से तिरस्कार-
 करार करते हुए, प्रतीक्य-सम्पत्ता-संस्कृति-आदर्श-समूला बेरभूषा-
 त्या-उन्मूलकता-आदि को प्रोत्साहन प्रदान करते हुए, सर्वोपरि एवंविधा
 ३. के माध्यम से सहस्रतिष्ठ-माकृतिक-कौटुम्बिक-उत्तरदायित्व की ओर से
 ४. बनाए रखते हुए 'आप्यनारी' का बैरा को कुछ स्वल्प आच
 इस में अनुपस्थित किया जा रहा है क्या तथाकि नारीप्रभाव ही
 का राष्ट्रिय-मानवकषी के सर्वन में समर्थ बन लक्ष्य है ५. नेति होनाच।
 पर्योपा-आयताम्। यही इस सम्बन्ध में वेद के उद्गार है। भारत राष्ट्र
 रम्भि' नारी-(कितना प्रथ है पुर की-मुदुम्ब को-बारण करने वाली) ही
 त है। अपनी लक्षति-पति-दात-स्नेह-देवर-सम्पत्तिर्ग-सम्पत्त्य सामा-
 ई राष्ट्रीय (कौटुम्बिक-पारलौकिक)-कामनार्थ सबकी सहयोगिनी ही पुर
 एव करने वाली 'पुरन्ध्र नारी की कामना निरस्तन मानव की 'पुरन्ध्र-
 आयताम्' से अभिषेकत हुई है।

लक्ष्यर राष्ट्र ने प्रायः सभी प्रधान-प्रधान-कामनाओं का स्वीकरण कर
 १. निष्काम निर्यामे म पञ्चम्यो बयतु। पञ्चम्यो म ओपपय-पञ्चम्य-
 इत्यादि रूप से राष्ट्र-मानव ने अपनी योग्यैमानुगता वह अन्तिम कामना
 बत की जो कि आच भारत-राष्ट्र की प्रथम-मुप्य, एवं अनन्य-कामना
 उत हो रही है। अतीत भारतराष्ट्र में, बहकि राष्ट्र की वे कामनार्थ मुप्य-

गोवंश की उत्पत्तिता उत्पन्न—सर्वोच्च-नृपमन्त्र पर ही अवलम्बित है। विशिष्ट भेदि के सुप्रह रूपम ही विशिष्ट भेदि के गोवंश क सम्बन्ध प्रमाणित होते हैं एवं उत्पन्न—मारवाही रूपम ही कृषिकर्म के लक्ष्यक प्रमाणित होते हैं। उत्पन्न—बुधारी गायों के साथ साथ कृषिकर्म के अनन्त सम्पादक लक्ष्यक—मरवाही अनन्तान और विशिष्ट गोवंश-मरमरा के संरक्षक रूपम, अर्थात् अरक्षक लक्ष्यक (समन्वित) सायक (लौह) यह विशिष्ट वर्ग भी राष्ट्रकर्म के लिए अनिवार्यरूप से अपेक्षित है। कृषिकर्म में क्योंकि प्रधानरूप से अनन्तान (बैल) ही अपेक्षित है अतः लक्ष्यक 'बोडाऽनन्तान' रूप से यही सम्पत्ति अभिव्यक्त हुई है जो 'वाग्भी-धनु' से रूपमन्त्र (सायकमन्त्र) की भी सम्पादित प्रमाणित हो रही है।

कृषि से उत्पन्न अन्नसम्पत्ति का वाणिज्य के द्वारा वितरित विनिमय कर में जैसे मारवाही अनन्तानों का • उपयोग हुआ करता है एवमेव विद्वत्स प्रती के लिए 'अरक्ष' भी प्रधानरूप से उपभोगी माना गया है। लक्ष्य कामना के लिए 'आशुः सतिः' यह कामना अभिव्यक्त हुई है • । 'वाग्भी धेन' इत्ये 'कृषिसंरक्ष' माना गया 'बोडाऽनन्तान' से गोवंशसंरक्ष' माना गया

•-मारवाही वाणिज्य-विनिमय-पद्धति में मारवाही बैलों का माध्यम सुप्र सिद्ध है। इस वाणिज्य कर्म के सुव्यवहार साधक हथारों बैलों के द्वारा निरिध पथों के माध्यम से वस्तुओं का विनिमय करते रहते वे अतीत माय में। अनन्तान का लौकिकरूप ही है जो सभी बाहर सम्बन्धित में—'वाग्भी' नाम से प्रसिद्ध हो गया है। साथ ही परिधिग्रहण से राष्ट्रकर्म की सुप्रसिद्ध 'विश्व-कारा' वाणि (जो लम्बवत्—'पश्चि' का ही अपभ्रंश है—जो कि 'पश्चि' शब्द। आगे बाहर 'विश्व' रूप में परिणत होगया है। लक्ष्यक से ही जो अरक्ष वाणिज्यकर्म प्राप्त से प्रसिद्ध होगया है) अरक्षक बैलों पर वस्तुविनिमय कर रहती है।

•-आशुः सतिः—का विशेष अर्थलम्बन 'रवेतकान्ति-निधन' में। इत्यर्थ है।

‘आगुःसति’ से ‘वायुश्चरन्’ रूप माना गया। इन तीनों के द्वारा तब पूर्व संरक्षक अभिषेक्त हुआ राष्ट्रमानव की कामना से।

यह ‘सुसन्तति’ का प्रश्न भारतीय प्रजा के अनुसृत उपस्थित हुआ। प्रतीत्य (मी) संस्कृति-सम्पत्ति-आदर्श-शिक्षाप्रणाली (पद्धति)-शिक्षाविषय (पाठ्य-आदि के माध्यम को प्रदान मानने वाले वर्तमान युग के भूतशिक्षाप्रदान-विश्व-शिक्षालयों में प्रतीत्य शिक्षा-दीक्षा-द्वारा शिक्षित-दीक्षित बन कर (संस्कृत) शिक्षा-सम्पत्ति-संस्कृति-सम्पत्ति-सम्पत्ति-आदर्श-सम्पत्ति-आधार-व्यवहार-सम्पत्ति-आदि-के प्रति आत्यन्तिकरूप से तिरस्कार-। उत्पन्न करते हुए, प्रतीत्य-सम्पत्ति-संस्कृति-आदर्श-सम्पत्ति-वेद्यभूषा-सम्पत्ति-सम्पत्ति-आदि को प्रोत्साहन प्रदान करते हुए, सर्वोपरि एवंविधा के माध्यम से व्यवहार-प्राकृतिक-कौटुम्बिक-उत्तरदायित्व की ओर से तत्कार्य करते हुए ‘आप्यन्तरी’ का बीज, जो कुछ स्वल्प आद्य इस में अनुपस्थित द्विष्य कारण है क्या तत्वाविष्य भारतीयमात्र ही तथा राष्ट्रीय-मानववर्गी के सर्वत्र में समर्थ बन सकता है?, नेति होनाच। सर्वोपरि आप्यन्तरी ^१ बड़ी इस सम्पत्ति में वेद के अद्वय है। भारत राष्ट्र-रक्षित नापी-(बिल्का अर्थ है पुर को-कुटुम्ब को-धारण करने वाली) ही है। अपनी सन्तति-पति-लाभ-ज्येष्ठ-दंभर-उत्पत्तिवर्ग-अन्वय-समा-यें राष्ट्रीय (नौकिक-पारलौकिक)-आम्नाई तबकी महोपेक्षी ही पुर-स्य करने वाली ‘पुरन्ध नापी की कामना बिलम्ब मानव की ‘पुरन्ध-आप्यन्तरी’ से अभिषेक्त हुई है।

व्यवहार राष्ट्र में प्राप्त सभी प्रदान-प्रदान-कामनाओं का सर्वोपरि कर ‘निदान निद्यमे न पद्मयो वपुः। पद्मवस्यो न ओषधयः पश्य-एत्यादि रूप से राष्ट्र-मानव ने अपनी योग-धेमागुता वह अन्तिम कामना प्राप्त की, जो कि आज भारत-राष्ट्र की प्रथम-मुक्त, एवं अनन्त-कामना गत हो रही है। अतीत भारतराष्ट्र में, अर्द्धक राष्ट्र की वे आम्नाई मुक्त-

गोवंश की उत्कृष्टता सबल-समीप्य-वृषभवंश पर ही अवलम्बित है। विशिष्ट श्रेणि के शुद्ध वृषभ ही विशिष्ट श्रेणि के गोवंश का उत्पन्न प्रमाणित होते हैं एवं सबल-भारवाही वृषभ ही कृषिकर्म के प्रधान प्रमाणित होते हैं। उत्सर्ग-बुधारी गायों के साथ साथ कृषिकर्म के अनन्य सम्पन्नक सहायक-भारवाही अनड्वान् और विशिष्ट गोवंश-भरन्ध के संरक्षक वृषभ अर्थात् अरवसे सहित (समन्वित) साम्राज्य (संघ) यह विभिन्न वर्ग भी राष्ट्रकर्म के लिए अनिवार्यरूप से अपेक्षित हैं। कृषिकर्म में क्योंकि प्रधानरूप से अनड्वान् (बैल) ही अपेक्षित है अतः उदपेक्ष्य 'बोडाऽनड्वान' रूप से यही अन्तर्गत अभिष्मकत हुई है जो 'वाग्भी-धेनुः' से वृषभवंश (अरववंश) की भी संश्लेष प्रमाणित हो रही है।

कृषि से समुत्पन्न अन्नसम्पत्ति का वाणिज्य के द्वारा वितरणः विनिमय करने में जैसे भारवाही अनड्वानों का * उपयोग हुआ करता है एवमेव श्विरस्थ प्रजाति के लिए 'अरव' भी प्रधानरूप से उपयोगी माना गया है। लती कामना के लिए 'आशुः सति' यह कामना अभिष्मकत हुई है = 'वाग्भी धेनु' इच्छे 'कृषिसंरक्षण' माना गया 'बोडाऽनड्वान' से गोवंशसंरक्षण माना गया

*-भारतीय वाणिज्य-विनिमय-प्रवृत्ति में भारवाही बैलों का माध्यम गुप्त-स्थित है। इस वाणिज्य कर्म के व्यवहार लार्चबाहू हजारी बैलों के द्वारा निरक्षित पशु के माध्यम से कर्तव्यों का विनिमय कछे रहते में अतीत भारत में। अनड्वान का लौकिकरूप ही है। जो आगे जाकर समविभाज में-'वाग्भी' नामसे प्रसिद्ध हो गया है। आज भी परिशिष्टरूप से राजस्थान की गुप्तविद्या 'विश्व-जाला' जाति (जो सम्भवतः-'परि' का ही अवयव है-जो कि 'परि' राज्य से आगे जाकर 'परिणत' रूप में परिणत हो गया है उत्तमकर्म से ही जो व्यवस्थित वाणिज्यकर्म नाम से प्रसिद्ध हो गया है) अतस्तत् बैलों पर बहुविनिमय कछो रहती है।

†-आशुः सति-का विशेष अर्थसम्भव 'रवेतकाम्ति-निबन्ध' में ही रहस्य है।

-पूजिताः संविमक्ताश्च मृदवः सत्यवादिनः ।
 माप्स्यन्ते मे स्वकर्मस्था -मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 न याचन्ति, प्रयच्छन्ति-सत्यधर्मविशारदाः ।
 नाप्याप्यन्त्यधीयन्ते-यच्चन्ते-याचयन्ति न ॥
 ग्राहयन् परिहरन्ति, संग्रामेष्वपलायिनः ।
 पत्रिया मे स्वकर्मस्था -मामकान्तरमाविशः ॥२॥
 कृपि-भोरध-वाशिज्य-शुपधीव्यन्त्यमायया ।
 अपमया -क्रियावन्तः-सुग्रहा -सत्यवादिनः ॥
 संविमार्ग-दमं शौचं-सौहृदं च व्यपाभिताः ।
 मम वैस्थाः स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविशः ॥३॥
 शीन् बहानुपवीयन्ति, यथाबदनुग्रहाः ।
 मम शूद्राः स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविशः ॥४॥
 कृपया-ज्नाय-बुद्धानां, दुर्बला-ऽतुर-योपिताम् ।
 ईविमक्तास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविशः ॥५॥
 इष्ट-देशादि-धर्माणां प्रयितानां यथाविधि ।
 मय्युन्ध्येतास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविशः ॥६॥
 वपस्वितो मे विपये पूजिताः परिपाक्षिताः ।
 विमक्ताश्च-सत्कृत्य-मामकान्तरमाविशः ॥७॥
 नासंविमज्य मोक्तास्मि, नाविशामि परस्त्रियम् ।
 त्वन्त्रो धातु न क्रीडे-मामकान्तरमाविशः ॥८॥
 नाब्रह्मचारी मिथ्यावान्, मिथुर्वा प्रह्वय्यवान् ।
 अनृषिनाहुत नास्ति, मामकान्तरमाविशः ॥९॥

रिपत भी, क्या रिपति भी है, इस सम्बन्ध में एक बड़ा ही महत्वपूर्ण, एवं आश्चर्यजनक महामारत में उपबर्णित है। उक्त श्री संस्मरण दर्श उल्लेख दिया जाया है।

इतिवृत्त (आत्म्यानात्मक इतिवृत्त) पुण्यपुण्य मगान् मृत श्री यत्न सम्बन्धित है। सुनते हैं—एकबार कर्तव्यकर्मनिष्ठात्मिका कर्मनिष्ठा के सीधे कर्मना से केवल-देहाधिपति महायत्न अरुणपति के शरीर में अवस्थित राक्षस-प्राण प्रकट होगा *। इस भूतवेश से अरुणपति मृत हो पौ, राक्षस से कत्तने लगे कि—

राजीवाक्ष—

१—न मे स्तेनो जनपदे, न फट्ठर्या, न मघप० ।

नानादितामिर्नायन्वा-यामकान्तरमाविश ॥१॥

२—न च मे ब्राह्मणोऽविद्वान्, नावती, नाप्यसोमप० ।

नानादितामि, नायन्वा-यामकान्तरमाविशः ॥२॥

३—नानाप्रदक्षिण्यैयंयजन्ते विषय मम ।

नाधीते नावती पक्षिन्-यामकान्तरमाविशः ॥३॥

४—अधीयन्ते, उप्पापयन्ति, यजन्ते, याप्रयन्ति च ।

इदाति, प्रतिगृहन्ति, वट्सु कर्मस्वस्थिताः ॥

●—वैदविद्या से सम्बन्धित गन्तु वाले बाबू 'ईसा' का है अरुणप्राणत्मक प्रथमा है जिसमें परब्रह्मपद्वैत की समता मानी है वे-मे । पाठशाला बाबूमहर्षि की पत्नी में 'कथय अरुणा मातृ प्रेक्षा' हो जाता है एवं बदलत उपरिपक्ष विद्वान् से अत्यन्त-सुख-आदि के में शास्त्रपूर्ण प्रश्न कर देता है दिन दन ईसात्मकता प्रेक्षा का । विज्ञानमन्त्र में दर्शाकर कर दिया गया है । (देविप)

- १-प्रविता-संविमक्ताश्च मृदव-सत्यवादिनः ।
 ब्रह्मणा मे स्वकर्मस्था-मामकान्तरमाविश ॥१॥
- २-ने याचन्ति, प्रयच्छन्ति-सत्यकर्मविशारदा ।
 नाप्यापयन्त्यधीयन्त-यजन्ते-याक्षयन्ति न ॥
- ३-ब्राह्मणान् परिरचन्ति, सग्रामेष्वपलायिनः ।
 पत्न्या म स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविश ॥२॥
- ४-कृषि-गोरव-वाशिन्य-शुपश्रीष्यन्त्यमायया ।
 अथमता-क्रियावन्तः-सुप्रता-सत्यवादिनः ॥
- ५-संविमार्गे-दमं शौचं-सौहृदं च व्यपाभिताः ।
 मम वैस्या स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविश ॥३॥
- ६-त्रीन् बहानुपजीवन्ति, यथावदनुग्रहकाः ।
 मम शूद्रा स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविश ॥४॥
- ७-कृषण-ज्जाय-बुद्धानां, दुर्बला-ऽदुर-योपिताम् ।
 संविमक्तास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविश ॥१॥
- ८-इत्-दशाणि-धर्माणां प्रथितानां यथाविधि ।
 अम्युद्धृतास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविश ॥२॥
- ९-वपस्विनो मे विषये पूजिताः परिपालिताः ।
 सविमक्ताश्च-सत्कृत्य-मामकान्तरमाविश ॥३॥
- १०-नासंविमस्य भोक्तास्मि, नाविशामि परस्त्रियम् ।
 स्वतन्त्रो चाह न ऋषी-मामकान्तरमाविश ॥४॥
- ११-नाब्रह्मचारी मिषावान्, मिथुर्वा ब्रह्मचर्यवान् ।
 वादुर्त नास्ति, मामकान्तरमाविशः ॥१॥

स्थित थी, क्या स्थिति थी ? इस सम्बन्ध में एक बात ही महत्त्वपूर्ण है, वह व्याख्यान महामातृ में उपस्थित है। उक्त मी संस्मरण ही उक्त दिया जाता है।

इतिहास (आत्मनात्मक इतिहास) पुरुषपुरुष मगवान् आत्मा की व सम्बन्धित है। मुनते हैं एकबार कर्तव्यकर्मनिष्ठात्मिका धर्मनिष्ठा के स्त्री अमता से केवल-वेद्याभिपति महायज्ञ अरवपति के शरीर में अर्वाक्य राक्षस-प्राण प्रविष्ट होगया *। इस भूतावेश से अरवपति अन्त हो ले यद्यत् से करने लगे कि—

राजोवाच—

१-न मे स्तेनो अनपदे, न कद्र्या, न मघप ।

नानाहिताग्निर्नायज्या-मामकान्तरमाविश ॥१॥

२-न च म ब्राह्मणोऽविशानु, नावती, नाप्यसोमप ।

नानाहिताग्नि, नायज्या-मामकान्तरमाविश ॥२॥

३-नानाप्रदक्षिणैर्यज्ञैर्यजन्ते विपये मम ।

नाधीते नावती कश्चित्-मामकान्तरमाविश ॥३॥

४-अधीयन्ते, ऽभ्यापयन्ति, यजन्ते, याजयन्ति च ।

वदाति, प्रतिगृह्णन्ति, पट्सु कर्मस्वपस्थिताः ॥

*—प्रोक्तिका से सम्बन्ध रखने वाले वाक्य 'ईसात्मा' का है अर्वाक्यवाक्यत्मक प्रोक्तिका है किन्तु परब्रह्मप्रवेश की समता मानी है वेद में। पठकाल नायकमहर्षि की पत्नी में 'कर्मन्व' अर्वाक्य नामक प्रोक्तिका हो जाता है एवं वह तब उपस्थित विद्वानों से अन्तर्ध्यामी-ध्यानमा-आदि के में रहस्यपूर्ण प्रश्न कर बैठता है कि इस ईश्वरत्ववाक्य प्रोक्तिका का विद्वान्मग्न्य में स्वीकरण कर दिया गया है। (विलिप्त)

युक्ताः संविमक्ताश्च मृदवः सत्यवादिनः ।
 ब्रह्मणा मे स्वकर्मस्याः मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 न याचन्ति, प्रयच्छन्ति-सत्यचर्मविशारदाः ।
 नाध्यापयन्त्यधीयन्ते-यवन्ते-याजयन्ति न ॥
 ब्राह्मणान् परिरक्षन्ति, संग्रामेष्वपलायिनः ।
 पवित्रा मे स्वकर्मस्याः मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 रुपि-गोरव-वाणिज्य-शुपञ्जीव्यन्त्यमायया ।
 ध्यमताः क्रियावन्तः सुमताः सत्यवादिनः ॥
 संविमार्ग-धर्म-शौच-सौहृदं च व्यपाश्रिताः ।
 मम वैस्याः स्वकर्मस्याः मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 ग्रीन् पक्षालुपजीवन्ति, यथावदनुग्रह्यकाः ।
 मम शूद्राः स्वकर्मस्याः मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 रुपा-ज्जाय-हृदनां, दुर्बला-ऽतुर-योपिताम् ।
 संविमक्तास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमानिशः ॥१॥
 हस्त-देशादि-चर्माणां प्रपितानां यथाविधि ।
 मय्युज्ज्वेतास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 उपस्थितो मे विपये पूजिताः परिपालिताः ।
 संविमक्ताश्च-सत्कृत्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 नासंविमन्य मोक्तास्मि, नाविशामि परस्त्रियम् ।
 स्यतन्द्रो आतु न क्रीडे-मामकान्तरमानिशः ॥१॥
 नामध्यापारी मिषावान्, मिष्ठुर्वा ब्रह्मपर्यवान् ।
 अन्विज्वाहुर्न नास्ति, मामकान्तरमाविशः ॥१॥

रिपति थी, क्या रिपति थी । इस अंगक में एक बड़ा ही महत्त्वपूर्ण, एवं आस्थान महामाय में उपस्थित है । उसका भी संस्मरण यहाँ उचित दिख जाता है ।

इतिवृत्त (आस्थानात्मक इतिवृत्त) पुराणपुराण मन्त्रान् व्युत्त श्री य तन्मन्त्रित है । मुनते हैं—एकवार कर्तव्यकर्मनिष्ठाश्रमिका धर्म्मनिष्ठा के श्री धर्म्मना से कैवल्य-देशाधिपति महाराज अरवपति के शरीर में अरवराज राक्षस-प्राण प्रविष्ट होगा ॥ इस भूतवेश से अरवपति व्यक्त हो गो राक्षस से कहने लगे कि—

राजोवाच—

१—न मे स्तेनो जनपदे, न कद्रव्या, न मघप ।

नानाहिताग्निर्नायज्वा-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२—न च मे ब्राह्मणोऽविद्वान्, नावती, नाप्यतोमप ।

नानाहिताग्नि, नायज्वा-मामकान्तरमाविशः ॥२॥

३—नानाप्रदक्षिणैर्यज्ञैर्यजन्ते विपये मम ।

नाधीते नावती कश्चित्-मामकान्तरमाविशः ॥३॥

४—अधीयन्ते, ऽध्यापयन्ति, यजन्ते, याजयन्ति च ।

ददाति, प्रतिगृह्णन्ति, षट्सु कर्मस्ववस्थिताः ॥

●—प्रोक्तविद्या से सम्बन्ध रखने वाले पापकर्म 'ईसात्मा' का ही अन्वेषणप्राप्तकर्मक प्रोक्तत्मा है जिसमें परकायप्रवेश की क्षमता मानी है । वेद ने । षट्सु कर्मस्ववस्थिता की पत्नी में 'कद्रव्य-अरव' नामक प्रोक्त हो जाता है एवं वह तब उपस्थित विद्वानों से अन्तर्ध्यायी-व्याख्या-आदि से में रहस्यपूर्ण प्रश्न कर बैठता है जिस इस ईसात्मकव्यक्त प्रोक्तत्मा का विज्ञानमन्त्र में स्थापित कर दिया गया है ।

शंवेता संविमक्ताश्च मृदवः सत्यवादिनः ।
 ब्राह्मणा मे स्वकर्मस्था मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 न याचन्ति, प्रयच्छन्ति सत्यधर्म्मविशारदाः ।
 नाप्यापयन्त्यधीयन्ते यच्चन्ते यावयन्ति न ॥
 ब्राह्मणान् परिरक्षन्ति, सप्रामेय्यपक्षायिनः ।
 पत्रिया मे स्वकर्मस्था मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 कृपि-गोरव-वाणिज्य-मुपजीव्यन्त्यमायया ।
 अग्रमया क्रियावन्तः सुमता सत्यवादिनः ॥
 सविमार्गं दमं शौच-साहृदं च व्यपाभिताः ।
 मम वैस्या स्वकर्मस्था मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 ग्रीन् वसानुपजीवन्ति, यथावदनुश्रयका ।
 मम शूद्रा स्वकर्मस्थाः मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 कृपया-ज्जाय-हृदानां, दुर्बला ऽतुर-योपिताम् ।
 संविमक्तास्मि सर्वेषां मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 इत्त-देशादि-धर्म्माणां प्रचितानां यथाविधि ।
 मय्युप्येतास्मि सर्वेषां मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 उपस्थितो मे विषये पूजिता परिपालिताः ।
 संविमक्ताश्च सत्कृत्य मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 नासविमम्य मोक्तास्मि, नाविशामि परस्त्रियम् ।
 स्वतन्यो घातु न ऋद्दि मामकान्तरमाविशः ॥१॥
 नाप्रक्षपारी मिषापान्, मिधुना मदचर्यवान् ।
 अनृध्विजादुत नास्ति, मामकान्तरमाविशः ॥१॥

रिपत थी, क्या रिपति थी ? इस सम्बन्ध में एक बड़ा ही महत्त्वपूर्ण, राजा-आख्यान महाभारत में उपबर्णित है। उसका भी संस्मरण यहाँ उचित किया जा रहा है।

इतिहास (आत्मजानात्मक इतिहास) पुराणपुराण मगबाद आदि की सम्बन्धित है। सुनते हैं—एकबार कर्त्तव्यकर्मनिष्ठारिषा बर्म्मनिष्ठ के राजा क्रमना से कैवल्य-वेदाधिपति महायजुष्य अरधपति के शरीर में अरधक यजुष्य-प्राप्त प्रविष्ट होना *। इस भूतवेश से अरधपति अग्र हो गो यजुष्य से कर्मने लगे कि—

राजोवाच—

१—न म स्तेनो जनपद, न कद्रव्या, न मयप ।

नानाहिताग्निर्नायज्या-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२—न च मे ब्राह्मणोऽविद्वान्, नाग्रही, नाप्यसोमप ।

नानाहिताग्नि, नायज्या-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

३—नानामदचिर्ह्यैर्यज्ञेयजन्ते विपद्ये मम ।

नाधीते नाग्रही कश्चित्-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

४—अधीयन्ते, उप्यापयन्ति, यजन्ते, याजयन्ति च ।

वदाति, प्रतिगृह्णन्ति, पदसु कर्मस्त्वस्थिताः ॥

*—वेदविद्या से सम्बन्ध रखने वाले वाक्य 'होतास्मा' का ० अर्थव्याख्यात्मक प्रेतारमा है। जिसमें परब्रह्मप्रवेश की समस्त मानी है। वेद ने। पाठकाल काव्यमहर्षि की कला में 'कर्मण्य-अर्थार्थ' नामक प्रेतारमा हो गया है। एवं वह तब उपस्थित विद्वानों से अग्रहणी-उपस्था-आदि के में रहस्यपूर्ण प्रश्न कर बैठता है कि इस ईशान्यलक्षण प्रेतारमा का विज्ञानप्रमाण में दर्शाकर कर दिया गया है। (विशिष्ट शतपथब्राह्मण)

- सविमक्तास्व मृदव सत्यवादिनः ।
 ब्राह्मणा मे स्वकर्मस्था-मामकान्तरमाविशः ॥१॥
- ने याचन्ति, प्रयच्छन्ति-सत्यधर्मविशारदाः ।
 नाप्यापयन्त्यधीयन्ते-यच्चन्ते-याजयन्ति न ॥
- ब्राह्मणान् परिरचन्ति, संग्रामेष्वपलायिनः ।
 पत्रिया मे स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविश ॥२॥
- कृपि-गोरव-वासिज्य-मुपजीम्यन्त्यमायया ।
 अयमघा-क्रियावन्त-सुव्रता-सत्यवादिनः ॥
- सविमार्ग-दम-शौच-सौहृदं च व्यपाधिताः ।
 मम वैरया स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविश ॥३॥
- श्रीन् ब्रह्मानुपजीमन्ति, यथावदनुसूयका ।
 मम शूद्राः स्वकर्मस्थाः-मामकान्तरमाविशः ॥४॥
- कृपया-ज्जाय-वृद्धानां, दुर्बला ऽतुर-योपिताम् ।
 सविमक्तास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविश ॥५॥
- इह-देशादि-धर्माणां प्रथितानां यथाविधि ।
 अव्युज्ज्वलास्मि सर्वेषां-मामकान्तरमाविशः ॥६॥
- उपस्थितो मे विषये पूजिताः परिपालिताः ।
 संविमक्ताश्च-सत्कृत्य-मामकान्तरमाविश ॥७॥
- नासंविमन्य मोक्तास्मि, नाविशामि परस्त्रियम् ।
 स्रतन्यो जातु न कीदृ-मामकान्तरमाविश ॥८॥
- नाब्रह्मचारी भिषाबान्, मिथुर्वा ब्रह्मचर्यवान् ।
 अदृष्टिमादुत नास्ति, मामकान्तरमाविश ॥९॥

१६-नाविज्ञानाम्यह वेदान्, न ब्रह्मान्, न त्वस्विन ।

राष्ट्रे स्वपिति जागर्म्मि-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

१७-अत्मविज्ञानसम्यग्-स्वपस्वी सर्वधर्म्मवित् ।

स्वामी सर्वस्य राष्ट्रस्य धीमान् मम पुरोहितः ॥

१८-दानेन विद्याममिदामध्वयामि—

सत्येनार्थं, ब्राह्मणानां च गुप्त्या ।

शुभ्रयया क्षापि गुस्तुयैमि—

न मे मय विघते राक्षसेभ्यः ॥

१९-न मे राष्ट्रे विषवा, मन्त्राद्यु—

न ब्राह्मण्य, किञ्चो नोऽहं भोरः ।

अयान्ययात्री, न च पापकर्म—

न मे मय विघते राक्षसेभ्यः ॥

२०-न मे शस्त्रैरनिर्मिन्न गात्रे वृष्यङ्गुलमन्तरम् ।

धर्म्मार्थं युष्मन्मानस्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२१-गो-ब्राह्मणेभ्यो, यज्ञेभ्यो-नित्यं स्वस्त्ययनं मम ।

आशासते अना राष्ट्रे-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

राक्षस उवाच—

२२-यस्मात्समास्थवस्थासु धर्म्ममेषान्ववेष्टसे ।

तस्मात् प्राप्नुहि कैकेय ! गृहं-स्वस्ति ! ममाम्यहम् ॥

२३-यर्षा गो-ब्राह्मणं रक्षय, मन्त्रा रक्षयारय कैकेय ! ।

न रक्षोभ्यो मयं शेषां, इय एव तं पावकात् ॥

सोऽं पुरोनामा विप्रा, येषां ब्रह्मपरं वल्लम् ।
प्रतिविप्रियास्तथा पौरास्ते वै स्वर्गवितो नृपाः ॥

भीष्म उवाच—

तस्माद्-द्विजातीन् रक्षेत, ते हि रक्षन्ति रक्षिता ।
आग्नीरेषां भवेत् राजन् । रक्षां सम्यक्-प्रवर्धयाम् ॥
तस्माद्-राक्षा विशेषेण विद्वन्मस्या द्विजातयः ।
नियम्या-संविमज्याश्च तदनुग्रहकारिणाः ॥

राक्षस । मेरे राज्य में कोई खोर नहीं है । कोई कर्ष्य-अर्थात्
जो से आसन्नित्त क्लेश-पूर्वक बनयति का खंड करने वाला चरमसीमा
का- (बंझ) नहीं है । कोई मध्य-अर्थात् सुरंगी (राखी) नहीं है ।
पनाहितमि नहीं है । कोई अयत्ना नहीं है । जब कि मलीमत्त-मात्रों से
रखने वाले राज्यादि मलीमत्त-मात्रों के अनुक्रम स्तेनकर्म-कर्ष्यादि
से मलीमत्त-मात्र मेरे राज्य में नहीं हैं तो उठ क्या में है राक्षस । आप
मात्र को निमित्त बना कर मुझ में प्रविष्ट हुए । ॥१॥

राक्षस । जब कि मेरे राज्य में कोई भी ब्राह्मण अविद्यात् अर्थात्
पा-रहित नहीं है कोई भी ब्राह्मण अगती नहीं है कोई भी ब्राह्मण
रक्ष नहीं है कोई भी ब्राह्मण अनादितमि नहीं है कोई भी ब्राह्मण
य नहीं है । निष्कर्षतः जब कि मेरे राज्य का ब्रह्मकर्षणी ब्राह्मणवर्ग
ब्रह्मकर्म है जिस की कि ब्राह्मणता में आनुरक्त का प्रवेश अलग्ग है
तो रिचति में है राक्षस । इन्हें मुझ में प्रवेश करने का वैशेष चाहत
॥ १ ॥ ११॥

राक्षस । मेरे राज्य के ब्रह्मकर्षणी ब्राह्मण वेद्यात्म का उक्त अध्ययन
और करते रहते हैं । वेदवत्तित्त यज्ञानुक्रमों से वैदिक कर्ममार्ग में

१६-नाविज्ञानाम्यह वेद्यान्, न श्रुद्यान्, न उपस्थिन ।

राष्ट्रे स्वपिति वागम्मि-मामकान्तरमाविश ॥१॥

१७-आत्मविज्ञानसम्यग्-स्तपस्वी सर्वधर्म्मवित् ।

स्वामी सर्वस्य राष्ट्रस्य धीमान् मम पुरोहित ॥

१८-दानेन विद्याममिवाभ्युपगच्छामि—

‘सत्येनार्थं, प्राज्ञशानां च गुप्त्या ।

शुभ्रपया चापि गुरुन्तुपैमि—

न मे मयं विद्यते / राक्षसेभ्यः ॥

१९-न मे राष्ट्रे बिभवा, प्रज्ञावधु—

नप्राप्यशः, धित्वो जेतुं शौर ।

अथान्ययाजी, न च पापकृम्मा—

न मे मयं विद्यते राक्षसेभ्यः ॥

२०-न मे शस्त्रैरनिर्मिन्नं गात्रे वृष्यङ्गुलमन्तरम् ।

धर्म्मार्थं पुण्यमानस्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२१-गो-प्राप्यसेभ्यो, पश्येभ्यो-नित्यं स्वस्त्ययनं मम ।

आशासते अना राष्ट्रे-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

राक्षस उवाच—

२२-यस्मात्सर्वास्ववस्थास्तु धर्म्ममेवान्वेष्यसे ।

तस्मात् प्राप्नुहि कैकेय ! गृहं-स्वस्ति ! प्रजाम्यहम् ॥

२३-येषां गो-प्राप्यं रक्ष्यं, प्रजा रक्षयस्व कैकेय ! ।

न पश्येभ्यो मयं तेषां, ह्य एव त्वं पावकात् ॥

येषां पुरोगमा विप्रा, येषां ब्रह्मपरं वल्लभम् ।

अग्निमिप्रियास्तया पौरास्ते वै स्वर्गवित्तो नृपा ॥

भीष्म उवाच—

वत्साद् द्विजातीन् रघेत, ते हि रघन्ति रक्षिताः ।

प्राग्गीरेषां ममेव राजन् ! रक्षां सम्यक्-प्रवर्त्तताम् ॥

कस्मात्-राष्ट्रा विशोपेय विषमस्या द्विधातयः ।

नेपम्या-सबिमन्याश्च तदनुग्रहश्चरणात् ॥

राष्ट्र ! मेरे राज्य में कोई खोर नहीं है । कोई अश्व-अर्थात्
 वे हैं आरपन्थिक बलेश-पूर्णक घनराशि का संग्रह करने वाला चरमसीमा
 ७- (ईश्वर) नहीं है । कोई मत्त-अर्थात् दुर्गम (शराही) नहीं है ।
 प्रियवर्ति नहीं है । कोई अयम्बा नहीं है । अब कि मलीमत-मार्गों से
 अपने बाहे राष्ट्रवर्ति मलीमत-प्राची के अनुक्रम स्तेनकर्म-अश्ववर्ति
 मलीमत-मार्ग मेरे राज्य में नहीं हैं, तो उठ दूरा में हे राष्ट्र ! आर
 बार को निमित्त बना कर मुझ में प्रविष्ट हुए ! ॥१॥

पण्डित ! क्या कि मेरे राज्य में कोई भी ब्राह्मण अविद्वान्, अर्थात्
-रूप नहीं है, कोई भी ब्राह्मण अमती नहीं है, कोई भी ब्राह्मण
नहीं है, कोई भी ब्राह्मण अनादिशामिनी नहीं है, कोई भी ब्राह्मण
नहीं है। निष्कर्षतः क्या कि मेरे राज्य का ब्रह्मवर्षस्त्री ब्राह्मणवर्ग
रूप है, किन्तु कि ब्राह्मणवर्ग में ब्राह्मण का प्रवेश अत्यन्त है
विषय में है, यद्यपि। तुम्हें सुम्ह में प्रवेश करने का दिने लात
। ॥२॥

इस में राष्ट्र के प्राथमिकी भाषा, विद्यालय का उच्च अध्ययन
 और करते हैं। वेदव्यभिचर ब्राह्मणों के वैदिक धर्ममार्ग में

१६-नाविज्ञानाम्यहं वेद्यान्, न शूद्रान्, न तपस्विन ।

राष्ट्रे । स्वपिति आगमि-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

१७-आत्मविज्ञानसम्यक्-स्तपस्वी-सर्ववर्म्मन्वित् ।

स्वामी सर्वस्य राष्ट्रस्य भीमान् मम पुरोहित ॥

१८-दानेन विद्यामभिषाम्भूयामि—

सत्यनार्य, ब्राह्मणानां च गुप्त्वा ।

शुभूपया चापि गुरुभुपैमि—

न मे मयं विद्यते । राष्ट्रसेम्य ॥

१९-न मे राष्ट्रे विषया, प्रजायु—

न ब्राह्मण, धित्वो नोत् शोर ।

अयान्ययात्री, न च पापकम्मा—

न मे मयं विद्यते राष्ट्रसेम्यः ॥

२०-न मे शस्त्रैरनिर्मित्वा गात्रे वृष्यङ्गुलमन्तरम् ।

धम्मार्थं पुण्यमानस्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२१-गो-ब्राह्मणेभ्यो, यज्ञभ्यो-नित्यं स्वस्त्ययनं मम ।

आशासते जना राष्ट्रे-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

राक्षस उवाच—

२२-यस्मात्-राक्षस्यस्यागु धम्ममेशान्वहेतवे ।

तस्मात् प्राप्नुहि ककेय । गृहं, स्वसि । प्रभाम्यदम् ॥

२३-यथा गो-ब्राह्मणं रक्षयं, प्रजा रक्षारणं कैफ्य । ।

न रक्षोभ्यो मयं तया, इति एव तु पापकात् ॥

येषां पुरोगमा विप्रा, येषां ब्रह्मपर बलम् ।
अतिविप्रियास्तथा पौरास्ते वै स्वर्गविभो नृपा ॥

मीलम् उवाच—

तस्माद् द्विजातीन् रक्षेत्, ते हि रक्षन्ति रक्षिता ।
आशीरसां मवेद् राजन् । राज्ञां सम्यक्-प्रवर्त्तताम् ॥
तस्माद्-राज्ञा विशेषेण विकर्मस्या द्विजातय ।
नियम्याः संनिमन्याश्च तदनुग्रहकारणात् ॥

हे राजन् । मेरे राज्य में कोई जोर नहीं है । कोई कर्म्म-अर्थात् कर्म से प्राप्त होने वाला—पूर्वक बनवाया हुआ करने वाला अर्थमत्तमा कर्म- (कर्म) नहीं है । कोई मध्य-अर्थात् मध्य (राजी) नहीं है । अनादित्यमि नहीं है । कोई अन्तमा नहीं है । जब कि महीमत्त-माओं से न करने वाले राजसादि महीमत्त-माओं के अनुग्रह स्तेनकर्म-कर्म्यादि महीमत्त-मत्त मेरे राज्य में नहीं हैं, तो उठ दया में हे राजन् । आप आचार को निमित्त बना कर मुझ में प्रविष्ट हुए । ॥१॥

हे राजन् । जब कि मेरे राज्य में कोई भी ब्राह्मण अविद्यान् अर्थात् अविद्या-कर्म नहीं है, कोई भी ब्राह्मण अमती नहीं है कोई भी ब्राह्मण नल नहीं है कोई भी ब्राह्मण अनादित्यमि नहीं है कोई भी ब्राह्मण नल नहीं है । निष्कर्षतः जब कि मेरे राज्य का ब्रह्मवर्त्तनी ब्राह्मणवर्त्तन ब्रह्मकर्म है किन्तु भी कि ब्राह्मणकर्म में आसुरकर्म का प्रवेश अस्मत्तम है भी विपत्ति में हे राजन् । तुम्हीं मुझ में प्रवेश करने का कैते चाहत । ॥२॥

हे राजन् । मेरे राज्य के ब्रह्मवर्त्तनी ब्राह्मण वेदशास्त्र का उच्च अध्ययन, और करते रहते हैं । वेदशास्त्रिक पञ्चानुष्ठी से वैदिक कर्ममार्ग में

१६-नाविजानाम्यहं वेदान्, न वृक्षान्, न तपस्विनः ।

राष्ट्रे । स्वपिति जागर्म्मि-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

१७-आत्मविज्ञानसम्यक्-स्वपस्वी सर्वधर्मवित् ।

स्वामी सर्वस्य राष्ट्रस्य धीमान् मम पुरोहितः ॥

१८-दानेन विधाममिवाञ्छयामि—

सत्येनार्थं, ब्राह्मणानां च गुप्त्या ।

शुश्रूषया चापि गुरुभ्योऽपि—

न मे भयं विधत्ते । राष्ट्रसेम्यः ॥

१९-न मे राष्ट्रे विधवा, ब्रह्मण्यु—

न ब्राह्मणः, कृत्रिबो, नोत चोरः ।

अपाज्ययाजी, न च पापकम्मा—

न मे भयं विधत्ते राष्ट्रसेम्यः ॥

२०-न मे शस्त्रैरनिर्मितं गात्रं वृक्षं, सुप्तमन्तरम् ।

धम्मार्थं । गुप्यमानस्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२१-गो-ब्राह्मणेभ्यो, यद्धेभ्यो-नित्यं स्वस्त्ययनं मम ।

आशासते अना राष्ट्रे—मामकान्तरमाविशः ॥१॥

राक्षस उवाच—

२२-यस्मात्-सहास्यपस्यासु धम्ममैरान्वयेषते ।

तस्मात् प्राप्नुहि धैर्यं । शूद्रं-स्वस्ति । ब्रह्माम्यहम् ॥

२३-यथा गो-ब्राह्मणं रक्ष्यं, प्रजा रक्षयारण्यं धैर्यं ।

न रक्षोभ्यो भयं तपो, शूद्रं च तं पारमात् ।

येषां पुरोगमा विप्रा, येषां ब्रह्मपर वलम् ।
प्रतिविमिषास्तथा पौरास्ते वै स्वर्गजितो नृपाः ॥

भीष्म उवाच—

उस्माद्-द्विजासीन् रक्षेत, ते हि रक्षन्ति रक्षिताः ।
आग्नीरेषां मषेव राजन् ! राज्ञां सम्यक्-प्रवर्षिताम् ॥
उस्माद्-राज्ञा विशेषेण विष्कर्मस्या द्विजासयः ।
नियम्या-संविमज्यारथ तदनुग्रहकारणात् ॥

यक्ष । मेरे राज्य में कोई चोर नहीं है । कोई कर्ष्य-अर्षत्
तब से आपत्तिवत् बलेश-पूर्वक जनपति का रक्षण करने वाला बरमहीमा
त्य-(कर्म) नहीं है । कोई मघव-अर्षत् सुरापी (राजपी) नहीं है ।
नाहितमि नहीं है । कोई अबन्ध नहीं है । जब कि महीमत्-मापी से
रखने वाले राजलक्षि महीमत्-मापी के अनुक्रम स्तेनकर्म-कर्म्यादि
से महीमत्-मात्र मेरे राज्य में नहीं है, तो उस दशा में हे यक्ष ! आप
राज्य को निमित्त बना कर मुझ में प्रविष्ट हुए ! ॥१॥

यक्ष । जब कि मेरे राज्य में कोई भी ब्राह्मण अविद्यात् अर्षत्
या राज्य नहीं है, कोई भी ब्राह्मण अम्ही नहीं है । कोई भी ब्राह्मण
नहीं है, कोई भी ब्राह्मण अनाहितमि नहीं है । कोई भी ब्राह्मण
प नहीं है । निष्कर्षतः जब कि मेरे राज्य का ब्राह्मणर्षत् ब्राह्मणवर्ग
अमरुत है जिस की कि बागवन्ता में आमुदक का प्रवेश अतन्मय है
ही स्थिति में हे यक्ष ! इसी मुझ में प्रवेश करने का वैसे चाहत
त ! ॥२॥

यक्ष । मेरे राज्य के ब्राह्मणर्षत् ब्राह्मण वेदशास्त्र का उक्त अभ्यन्त
और कपले रहते हैं । वेदशास्त्रिय पञ्चगव्यों से वैदिक कर्ममार्ग में

१६-नाविजानाम्यह वेधान्, न दृष्टान्, न त्वस्विन ।

राष्ट्रे । स्वपिति आगर्म्मि-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

१७-आत्मविद्वानसम्पन्न-स्तपस्वी सर्वधर्म्मवित् ।

स्वामी सर्वस्य राष्ट्रस्य धीमान् मम पुरोहितः ॥

१८-दानेन विद्याममिबाम्ब्रूयामि—

सत्येनार्य, ब्राह्मणानां च गुप्या ।

शुभ्रपया चापि गुरुन्तुपैमि—

न मे मय विद्यते । राक्षसेभ्यः ॥

१९-न मे राष्ट्रे विधवा, प्रह्वयु—

नभ्राह्मणः, कितवो नोव चोरः ।

अपाज्ययात्री, न च पापकर्म्म—

न मे मयं विद्यते राक्षसेभ्यः ॥

२०-न मे शस्त्रैरनिर्मित् । गात्रे वृष्यङ्गुलमन्तरम् ।

धर्म्मार्थं । पुष्यमानस्य-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

२१-गो-ब्राह्मणेभ्यो, यज्ञेभ्यो-नित्यं स्वस्त्ययनं मम ।

आशासते अना राष्ट्रे-मामकान्तरमाविशः ॥१॥

राक्षस उवाच—

२२-यस्मात्-मर्वास्ववस्मात्तु धर्म्ममेवान्ववेद्यते ।

तस्मात् प्राप्नुहि कैकेय । गृहं, स्वस्ति । प्रभाम्यहम् ॥

२३-येषां गो-ब्राह्मण रक्ष्यं, प्रजा रक्षयार्ष कैकेय । ।

न रक्षोभ्यो मय तेषां, इत्येष तु । पापकान् ॥

येषां पुरोगमा विप्रा, येषां ब्रह्मपरं बलम् ।
प्रतिमिप्रियास्तथा पौराण्ये वै स्वर्गजितो भूपा ॥

मीलम् उवाच—

वस्माद्-द्विजातीन् रवेत, ते हि रक्षन्ति रक्षिताः ।
आप्तीरेषां मवेद् राजन् ! रक्षां सम्यक्-प्रवर्धताम् ॥
वस्माद्-राज्ञा विशेषेण विकर्मस्या द्विजातयः ।
नियम्या-संविमन्याश्च तदनुग्रहप्रदायात् ॥

राक्षस । मेरे राज्य में कोई चोर नहीं है । कोई अश्व-अर्थात्
ने से आशुनिष्ठ क्लेश-पूर्वक धनप्राप्ति का संग्रह करने वाला चरमसीमा
ए- (अश्व) नहीं है । कोई मध्य-अर्थात् सुखी (राक्षसी) नहीं है ।
राक्षसिन नहीं है । कोई अश्व नहीं है । जब कि मल्लीमत्त-माषों से
रखने वाले राक्षसादि मल्लीमत्त-माषों के अशुक्रम स्तेनकर्म-अश्व्यादि
। मल्लीमत्त-माष मेरे राज्य में नहीं हैं तो बल इत्यादि मेरे राज्य । आप
आर को निमित्त बना कर मुझ में प्रविष्ट हुए । ॥१॥

राक्षस । जब कि मेरे राज्य में कोई भी आशु अश्विहान् अर्थात्
। राज्य नहीं है कोई भी आशु अश्वी नहीं है कोई भी आशु
। नहीं है कोई भी आशु अनादिवाग्नि नहीं है, कोई भी आशु
नहीं है । निष्कर्षतः जब कि मेरे राज्य का आशु-अर्थात् आशु-अर्थात्
गच्छ है कि वह कि कि आशु-अर्थात् आशु-अर्थात् आशु-अर्थात्
रिपु में है राज्य । तुम्हें मुझ में प्रवेश करने का कैसे चाह
। ॥२॥

राक्षस । मेरे राज्य के आशु-अर्थात् आशु-अर्थात् आशु-अर्थात्
मेरे राज्य में है । आशु-अर्थात् आशु-अर्थात् आशु-अर्थात्

(स्वयं भी) प्रवृत्त रहते हैं एवं (राष्ट्रीय विद्यावि प्रजा की भी) कराते रहते हैं। यज्ञ निमित्त दान देते हैं और लेते हैं। अपने इसी प्रकार वैदिक धर्म के द्वारा मैं ब्राह्मणों का उदा सम्मान करता रहता हूँ।

यह ब्राह्मण अपने अपने नियत-विनियत कर्मों में निष्ठापूर्वक व्यपरी प्रवृत्तिष्ठ है। ये ब्राह्मण अपनी ओर से उदा उत्सृज्य का अनुष्मन करते इत्यपकार सम्पूर्ण इतिवृत्तों से राष्ट्र के ब्राह्मण धर्म स्वधर्म में निष्ठापूर्वक-व हैं तो ब्रह्माधो ! तुम कैसे मुक्त में प्रविष्ट हुए ! । क्योंकि भित्तु त ब्राह्मण अपने वेदस्वाध्यायादि कृत कर्मों का परिष्कार कर रहे हैं राष्ट्र का सङ्कलन समिभूत हो बाध्य है। एवं राष्ट्रीय 'ब्रह्मवत्' की भाँ ही राष्ट्र में अक्षर-राष्ट्रों को प्रविष्ट होने का अवसर दे दिया है ॥ १-४-५ ॥

हे राष्ट्र ! उपोपवर्जित-स्वधर्मस्य ब्राह्मणों के समिभूतत्व में वर्तने हुए मेरे राष्ट्र के शासक (क्षत्रिय) कभी किसी त कोई ब्रह्म करते। अस्तु उदा वृत्तों की समनाओं को पूर्ण करने के लिए ही प्रयत्न करने रहते हैं। ब्राह्मणों के द्वारा निर्दिष्ट वेदधर्म के आधार पर प्रवृत्तिष्ठ, का उत्सृज्य के अनुगमन में मेरे राष्ट्र के शासक कर्षक (शोक-राज-य मीतिवृत्तों के उत्सृजन में) विराट (वर्षतमर्ष) हैं। ये शासक कभी व उत्सृज्य एवं सन्तर्प्य में अक्षर ब्राह्मणोचित अध्यायन-कर्म उपदेशप्रदान के-अनुगामी नहीं बनते। किन्तु उदा स्वयं उत्सृजन-ल स्वाध्याय में ही रत रहते हैं। ये शासक कभी शासक नहीं करते। अस्तु व ही अस्तुवृत्तों के (ब्राह्मणों के) ब्रह्मण से ब्रह्मज्ञान में प्रवृत्त रहते हैं ॥ १५ ॥

हे राष्ट्र ! उत्सृज्य-विशारद दान-स्वाध्याय यजन-शक्ति से राष्ट्र शासक अवबान पूर्वक वह राष्ट्र के मूलस्तम्भस्य 'दानवचक्षु' का उत्सृज कर रहे हैं वह कि आकाश्या आकाशनी वर्ग के सम्बन्ध होने पर उत्सृज्य पलायित होने का ये शासक कभी संकल्प भी नहीं करते। तो ब्रह्म...

इन मुक्त में क्यों, और कैसे प्रविष्ट हो गए ? । क्योंकि जिस राष्ट्र का शासकवर्ग वर्ण-सम्मत पौरव लोक बैठता है उसी राष्ट्र का ब्रह्मज्ञ (ज्ञानज्ञ) अवस्थित हो जाता करता है । एवं ब्रह्मज्ञ के अवस्थित हो जाने से ही (उद्-राष्ट्र में) राज्यों को प्रवेश करने का अवसर मिला करता है ॥७॥

हे राष्ट्र ! मेरे राष्ट्र के व्यवसायनिष्ठ मानव (वैश्य) क्षत्र-प्रपन्न-कूट-पूत-परकम्पन्न-आदि से सम्बन्ध रखने वाली माया से (मायाचार से) अपने आपको सर्वथा (अर्तमूढ) दूर रखते हुए एकमात्र राष्ट्र के अवस्था की अनिवार्यता (सम्पत्ति) की कामना में ही स्व-वर्णोचित (वर्णवर्त्म-सम्मत) हवि-गौरवा एवं वाणिज्य वर्णों में ही अनुगत बने रहते हैं । ऐसे स्ववर्त्मरूप व्यवसायनिष्ठ-प्रमाद-आलस्य से सर्वथा दूर रहने वाले स्ववर्त्म-निष्ठ (वैश्य मानव) व्यक्तियों को विद्यमान रहते हुए व राष्ट्र ! कैसे तुम मेरे राष्ट्र में प्रविष्ट हो गए ? ॥८॥

हे राष्ट्र ! इसके साथ साथ ही प्राप्त-सम्पन्न अभिवृद्ध-वर्ण का शासन-विशेषपूर्वक विभाजन स्वयं (लोकैक्यप्रवर्धिका) अर्थपणाओं के प्रति सम्यक् धार्मिक शोचान्वार का क्याविधि पालन सम्पूर्ण-मूर्तों (बहुमात्रात्मक पणवर्णों) प्राणियों (भेदनवर्णों) से लोहाह' आदि आदि लोकोत्तर मानवीय गुणों से वह कि मेरे राष्ट्र के व्यवसायनिष्ठ मानव (भेदिवर्ण) व्यवस्थित हैं । ये तुम मुक्त में क्यों और कैसे प्रविष्ट हो गए ? । क्योंकि व्यवसायनिष्ठ सम्पन्नवर्ण (वैश्यवर्ण) के विवर्त्मरूप बन जाने से जिस राष्ट्र का अवस्था पतन हो जाता है उस राष्ट्र का शासक (क्षत्रिय) समाज भी लावन-राज्य बना हुआ स्वाधर्म में निष्ठता प्रमाणित हो जाता है । शासक के निष्पक्ष-निष्पक्ष बन जाने से ब्रह्मज्ञ (ब्रह्मवर्ण) भी अवस्थित हो जाता है । एवं सभी राज्यों को राष्ट्र में प्रवेश करने का अवसर मिला करता है ॥९॥

हे राष्ट्र ! पूर्वोक्तवर्णित स्व-स्व-वर्णों में वर्णपूर्वक मुनिष्ठित ज्ञानगोष्ठा (शासक) शासक (क्षत्रिय) एवं व्यवसायनिष्ठ (वैश्य) एवं इन तीनों विभागों के साथ परिचित वर्णों में (वषाव्यवस्थित ईर्ष्य-आदेशादि रहित हो कर) सम्पन्न

(स्वयं भी) प्रवृत्त रहते हैं, एवं (राष्ट्रीय विचारों प्रवा की भी) कराते रहते हैं। यज्ञ निमित्त दान देते हैं और लेते हैं। अपने ही राष्ट्रीय वैदिक षट्कर्म के द्वारा मैं ब्राह्मणों का उदात्तमान करता रहता हूँ।

उक्त ब्राह्मण अपने अपने नियत-विनियत कर्मों में निष्ठापूर्वक व्यस्त रहते हैं। वे ब्राह्मण अपनी क्षार से उदात्त स्वनिष्ठा का अनुगमन करते इसप्रकार सम्पूर्ण दृष्टियों से राष्ट्र के ब्राह्मण जब स्वकर्मों में निष्ठापूर्वक जाते हैं तो बल्लभाग्रो। तुम कैसे मुझ में प्रविष्ट हुए ?। क्योंकि किंतु उक्त ब्राह्मण अपने वेदस्वाध्यायदि कृत कर्मों का परिष्कार कर देते हैं, राष्ट्र का ब्राह्मण अभिभूत हो जाता है। एवं राष्ट्रीय 'ब्रह्मण' की शक्ति ही राष्ट्र में असुर-राक्षसों को प्रविष्ट होने का अवसर दे दिया है ॥ १-४-२ ॥

हे राष्ट्र ! तथोत्पत्ति-स्वकर्मस्य ब्राह्मणों के अभिप्रवृत्त में कर्मों की हुए मेरे राष्ट्र के शासक (राज) कभी किसी से कोई यात्रा करते। अभिष्ट उदात्तों की अभिप्रवृत्तों को पूर्ण करने के लिए ही प्रयत्न करते हैं। ब्राह्मणों के द्वारा निर्दिष्ट वेदकर्म के आधार पर प्रवृत्ति, का स्वमाध्याय के अनुगमन में मेरे राष्ट्र के शासक स्वयं (लोक-उप-व्यवस्था) के उदात्तान में) विचारद (स्वकर्म) है। वे शासक कभी ३ उत्तमस्व एवं ज्ञानस्व में आकर ब्राह्मणोचित अध्यापन-कर्म-उपदेशप्रदान के-अनुगामी नहीं करते। किन्तु उदात्त स्वयं ज्ञानार्जन-उत्तमस्व में ही रहते हैं। वे शासक कभी शासक नहीं करते। अस्ति। ही अस्ति-व्यवस्था के (ब्राह्मणों के) उदात्त से अनुगमन में प्रवृत्त रहते हैं ॥१॥

हे राष्ट्र ! स्वकर्म-विचार, दान-स्वाध्याय यज्ञ-शील के राष्ट्र शासक अवधान पूर्वक जब राष्ट्र के मूलस्तम्भक 'ज्ञानवचस्' का संरक्षण कर रहे हैं, जब कि आध्यात्मिक आध्यात्मिक वर्ग के सम्मुख होने पर उदात्त पशुवित होने का वे शासक कभी संकल्प भी नहीं करते। तो वह देश में

राज कर्मविधि सुसम्पत् स्थित बने रहते हैं ऐसे धर्म्मशील राज में कभी राजस अशान्ति नहीं हुआ करते ॥१२॥

हे राजनराज । अपने ब्रह्मचर्य्य, एवं गृहस्थ इन दोनों आश्रमों का ब्रह्मचर्य्य-व्याधिधि-साङ्गोपाङ्ग अनुगमन कर तीसरे निवृत्तिप्रधान ज्ञानप्रस्थाश्रम में प्रविष्ट हो जाने वाले अरण्यनिवासी-एकान्तनिष्ठ त्रैवर्णिक तपस्वियों (संन्यासियों) का मैं सदा सम्मान करता रहता हूँ । न केवल वाजिक सम्मान ही अग्नि उनकी एकान्तवाचना को सुरक्षित रखता हुआ मैं उनकी शारीरिक योग-योग-वर्ण्य में भी बाधक बना रहता हूँ । इसके अतिरिक्त समय समय पर उनका अनुष्ठान विरोध अवतरण पर उनकी प्रौढप्रथा (पुराणीप्रथा) का अनुष्ठान प्राप्त करता हुआ अनुष्ठान में उन का विरोध सत्कार भी करता रहता हूँ । ऐसी रिवाज में अशान्ति । इस मुझ में क्यों और कैसे प्रविष्ट हुए ? क्योंकि जिस राज में ऐसे एकान्त-ज्ञानप्रस्थी एवं संन्यासी निवास करते हैं जिस राज को ऐसे लोकोत्तर सर्व-प्रथम महापुरुषों का प्रशान्तद्वेग उपलब्ध होता रहता है उक्त राज में राजसी का प्रवेश कदापि सम्भव नहीं ॥१३॥

हे राजन । तुम्हें यह स्मरण रखना चाहिए कि, अपने सञ्चित कोश का तथा अन्यन्त्र मोक्ष पर्य्यवर्तों का स्वयं मैं ही भोक्ता नहीं हूँ । अग्नि राज में (योग्यता-पर वर्णानुपात से) जिसे जितना जो भी कुछ पात्रानुसार अपेक्षित होता है उनमें (ब्रह्मचर्य्य-व्याधिधि-उत्थान) विमस्तक कर जो प्रवर्ण्य रूप से (उच्छिष्ट रूप से) शेष बच रहता है अपने योग-योग-मात्र के अनुरूप मैं उही से अपनी योग्यता (मात्र) का निर्वाह करता हूँ धर्म्मतः (अग्निवासी में) परिच्छिन्न पत्नी के अतिरिक्त पर विधाय मेरे लिए मातृश्रु पूरणा है मणिनीश्रु-मात्रा है एवं कन्याश्रु लब्धार्थ्य है । मैं अपने मानस-विनोदार्थ्य श्रीका सेवों में कभी एककीरुप से उक्त प्रकार संलग्न नहीं होता, जिस एककीरुप में अनेक मर्ण्यश्री-आचारी-तथा आदर्शों का लक्षण होता रहता है । अग्नि मेरी मानस-विनोदार्थ्य श्रीकाएँ सर्वथा प्रत्यक्ष में शिष्टजनों के समुक्त सामूहिक रूप से शिष्टवर्ण्य ही लब्धवित होती हैं जिन एवविध श्रीकाओं में कभी प्रत्यक्ष-

रहने वाले मेरे राष्ट्र के अमनीषी (शरीरधर्मा राष्ट्र वर्ग) का सदा सुम्पनिक
 बने हुए हैं तो दुखी क्याओ ! मेरे राष्ट्र में कित प्रकार राष्ट्र प्रवेश कर लगे
 हैं ॥१२॥

हे राष्ट्र ! कर्म—(कर्म)—इतिपरायण उन कर्मों को—बो जमी
 एकमात्र 'अर्थसंग्रह' के अरथ स्वयं भी उत्पीड़ित रहते हैं, एवं भिन के पुन-
 पीन—राष्ट्र (कर्मधर्म) भी उत्पीड़ित बने रहते हैं भिनके मरण—पोकण का
 कोई अमिमाक नहीं होता, जैसे अत्मधर्म—पौरधर्म—अनाथों को, बध—बोध
 राई—इन्हीं को, दुर्बलों को आधि—आधि से पीड़ितों को एवं अलक्ष्य नारियों
 को में अपने राष्ट्र में सारायान—व्याप्त्यस्थित करवा हुआ इन सब का उत्था-
 यित्व (निष्ठापूर्वक) बहन करना रहता है । ऐसी स्थिति में क्याओ ! हम मुक्त
 में क्यों और कैसे प्रविष्ट हुए ? । क्योंकि यह सिद्ध विदित है कि, कित राष्ट्र में
 केवल अर्थसंग्रह—परायण कर्म—कर्म—राष्ट्रों का प्राधान्य हो जाता है,
 अनाथ—बुद्ध दुर्बल—अक्षर—तथा नारियों के संरक्षण की कित राष्ट्र में कोई सुम्-
 कस्या नहीं होती, कित राष्ट्र में अर्थ का सामाजिक विनिमय आवश्यक हो जाता है,
 अर्थ के अमुक्त परिगणित कर्म—कर्मों (पूर्वापत्तियों) के क्षेत्र में ही
 समन्वित (लक्षित) हो जाने के अरथ एवं शेष अनामादि के संरक्षण के भिन
 कमात्र विविध—आधि—आधियों—कर्मसंग्रह—प्रभावों से उत्पीड़ित हो पड़ता है,
 अलक्ष्य राष्ट्र की सभी ज्ञान—विद्या—अर्थ—राष्ट्रियां विधित हो पड़ती हैं, और
 परिणाम स्वरूप उस संक्रमणकाल में पड़तीं को प्रवेश करने का अवसर मिल
 जाता रहता है ॥१२॥

हे राष्ट्र ! मैं मेरे राष्ट्र में सर्वथा भागरूक बना रहता हुआ—कुलधर्म—
 वैराधर्म—एवं जाति—जानपद—धर्म आदि समस्त राष्ट्रीय धर्मों का बंध
 विधि अनुगमन करता रहता हूँ । मैं इन सभी धर्मों का बैध ही ग्रही बना
 रहता हूँ कितसे कभी ये धर्म मेरे राष्ट्र से अलक्ष्य एवं अव्यवस्थित नहीं हो
 पाते । ऐसी स्थिति में क्याओ ! हम मुक्त में क्यों, और कैसे प्रविष्ट हुए । ।
 क्योंकि प्रतीयक कृत्तादि धर्म जित राष्ट्र में राष्ट्रधर्मापी (राष्ट्र) के निगमन—

यद्यप्येवमेव मेरे नामने है । मेरे राष्ट्र में कभी इत्यप्रकार की मित्रावृत्ति का स्थापित नहीं है । मेरे राष्ट्र में कोई ब्राह्मण अनुस्मिन् (वेदधर्म्मशून्य) नहीं है । कोई वैश्वर्द्धिक अनुत्त (अपवित्र) नहीं है । ऐसी अपक्वता में कल्लाओ ! तुम मुझ से क्यों, और कैसे प्रकट हुए ? ॥१४४॥

हे राष्ट्र ! मैं मेरे राष्ट्र के प्रहारीय विद्वानों को, प्रसिद्धमन्त्रपरामर्श इदों को, एवं ज्ञानप्रस्थी उपनिषदों को कभी भी अपेक्षित नहीं मानता । राष्ट्र को मेरे अनुरक्त रहते विद्वानों को कोई किसी प्रकार की चिन्ता-उद्दिष्टता का अनुगमन नहीं करना पड़ता । ऐसी स्थिति में कल्लाओ ! तुम मुझ में क्यों और कैसे प्रकट हुए ? । क्योंकि जिस राष्ट्र में उत्तरहृत्-वेत्ता विद्वानों, अनुमन्त्र की स्थापना पूर्व इदों राम-राम-परमत्मा-उपनिषदों एवं तद्वत् ज्ञान-मिथ कम्पासियों का जागृत हो, वहाँ का राष्ट्रप्रहारी इन प्रधानों के (परामर्श के) बल पर क्या अनुरक्त बना रहता हो तदा-ज्ज राष्ट्रप्राप्त्य में राष्ट्रों का प्रवेश सम्भव ही कैसे हो सकता है ? ॥१४५॥

हे राष्ट्रमन्त्र ! स्वस्वरूपबोध में प्रसिद्धाति परिचित राम-राम-परमत्मा-उप-धर्म्म-राम्यवेत्ता सम्पूर्ण राष्ट्र का वास्तविक अधिपति ऐसा बुद्धिमान् ब्राह्मण-मन्त्रमोह जबकि मेरे राष्ट्र का पुरोहित (प्रधान मन्त्री) है तो कल्लाओ ! इत विद्वानों में राष्ट्र में राष्ट्रों का प्रवेश कैसे सम्भव है ? ॥ ७ ।

हे राष्ट्रमन्त्र ! मैं ज्ञानप्रदिका के समर्पण-ज्ञाप ही आचार्यों विद्वानों से विना प्राप्त करने की कामना करता रहता हूँ । मैं सर्वथा श्रुत-श्रुत के ज्ञाप ही राष्ट्र के समर्थ में प्रकट रहता हूँ । मैं वेदप्रवर्द्धित-उदाचारपरामर्श ब्राह्मणों की स्था में क्या उपस्थित रहता हूँ । मैं सरा सेवा-शुभ्रता से करने उपस्थितों के कार्य-शक्ति में समन्वित रहता हूँ । भगवा तुम्हीं विचार करो ! हम रक्षा-व्यवस्था के विधान करने मुझे राष्ट्रों से क्या मय हो सकता है ? । विचार करो राष्ट्रमन्त्र ! मुझे रक्षण में भी शक्ति से मय नहीं है । ॥१४६॥

राष्ट्रमन्त्र ! इन्हें यह नहीं सुना देना चाहिए कि (धर्मनिष्ठा के अभाव में) राष्ट्र के प्रभाव में) मेरे राष्ट्र में एक भी मित्रावृत्ति नहीं है । एक भी ब्राह्मण

पापाचारों को समाधि देने का अवसर ही नहीं मिल सकता। ऐसी स्थिति में क्या लाभो? इस मुक्त में क्यों और कैसे प्रविष्ट हुए? क्योंकि विन रात्र का सहायक (नेत्र-रात्रपति तथा सुखमन्त्री) रात्रिण सन्ध्याओं का सम्भव-पूर्वक निम्न करना हुआ अन्तःकारणमय (बना रहता) है स्वैरकार-रूप से प्रिय-वैद्यकी-लेख उमाशी (वत्तमान सुगन्धित तथाविध संस्कृतिक आबोवनी) का अनुसन्ध नहीं किया करता अतएव जो सदा स्वरूपमय (बना रहता) है वेसे (रात्र से शाश्वत) रात्र में रात्रत कभी प्रविष्ट नहीं हो सकते ॥१॥

हे रात्रत । मेरे रात्र में कोई अग्रजवारी मित्रावात् नहीं है। कोई मित्र (उमाशी) अग्रजवारीवान् (स्वैरी) नहीं है। तात्पर्य नहीं है कि, वा वैद्यिक प्रथमाग्रम (अग्रजवारीग्रम) में समाधि रहते हुए आचार्यों के अन्तःशरी (अग्र) बन कर आभमी में केवल उत्पत्तिनात्मक स्वाध्याय-ग्रम में प्रवृत्त हैं वे प्रथमाग्रमी अग्रजवारी ही आचार्यों के आदेशानुसार ब्रह्मविधि-व्या-त्मक-वैद्यिक रहस्यों के द्वारा शिक्षा के लिए (मित्रार्थ) समुपस्थित होते हैं। रात्रियों के द्वारी पर मित्रा के लिए उपस्थित होते रहते हैं किन्हीं मित्रा-दान के लिए परितो से ही समुत्पन्न वैद्यिक रहस्यों (वृद्धि) सामान-स्वाध्याय-पूर्वक मित्रा-दान प्रदान कर अपने आपकी सम्पत्ति-वृद्धि ही अनुसन्ध करते रहते हैं। इस प्रथमाग्रमी अग्रजवारी वर्ग के अतिरिक्त एवं वीतरात्री-वैद्यिक-उमाशी के अतिरिक्त—

अग्रजाग्रतधीमाना यत्र मैत्र्यवरा विजा ।

उं देशं दयस्वदेवराजा, ओरमकमदो हि स ॥

—स्मृति

(अर्थ—) विन रात्र में शिक्षा-प्रप्त करने वाले विद्यार्थियों एवं अरुमर्ष तथा व्याध्याय में वहुँक जाने वाले उमाशियों के अतिरिक्त यदि नहीं कुछ दिया जाय है तो यहाँ का शाश्वत (इस दानप्रवृत्ति का निष्कर्ष करने में अरुमर्ष बनता हुआ एक प्रकार से) अपने राज्य (रात्र) में बोरी की ही उमा करता है।

कर्मवैद्य मेरे सामने है । मेरे राष्ट्र में कमी इस प्रकार की मित्रावृत्ति का समावेश नहीं है । मेरे राष्ट्र में कोई आश्रय अद्वैत (वेदकर्मवैद्य) नहीं है । कोई वैयर्थिक अद्वैत (अद्वैत) नहीं है । ऐसी अवस्था में कलामो ! तुम मुझ से क्यों और कैसे प्रसन्न हुए ? ॥१४४॥

॥ १४५ ॥ मैं मेरे राष्ट्र के प्रजापति विद्वानों को, प्रजापतिपरमपुत्रों को, एवं वानप्रस्थी उपस्थितों को कमी भी उपेक्षित नहीं मानता । राष्ट्र को मेरे सम्मुख रखते किसी का कोई किसी प्रकार की चित्त-उत्थिपत्ति का अनुगमन नहीं करना पड़ता । ऐसी स्थिति में कलामो ! तुम मुझ से क्यों और कैसे प्रसन्न हुए ? । क्योंकि जिस राष्ट्र में उत्तराश्व-वेत्ता विद्वानों, अनुभव की अपार शक्ति रखते, सम-व्यवस्था-उपस्थितों एवं स्वयं राज-निष्ठ संस्थापियों का शासन हो वहाँ का राष्ट्रप्रहरी इन प्रजापति के (परमपुत्र के) वश पर उदात्तता का रखता हो वहाँ-जहाँ राष्ट्रप्राप्त्यर्थ में राष्ट्रों का प्रवेश सम्भव ही कैसे हो सकता है ? ॥१४५॥

॥ १४६ ॥ स्वस्ववैद्य से मन्त्रीमण्डल परित्यक्त सम-व्यवस्था-उपस्थित-वैद्य-वैद्य-सम्पूर्ण राष्ट्र का वास्तविक अधिपति ऐसा बुद्धिमान् आश्रय-तनत्रिष्ठ वक्ता मेरे राष्ट्र का पुरोहित (प्रधान मन्त्री) है, तो कलामो ! इस स्थिति में राष्ट्र में राष्ट्रों का प्रवेश कैसे सम्भव है ? ॥१४६॥

॥ १४७ ॥ मैं वानप्रस्थ के समर्पण-द्वारा ही आचार्यों-विद्वानों से क्या प्राप्त करने की कामना करता रहता हूँ । मैं सर्वथा शून्य-स्व के द्वारा ही प्रेम धर्म के स्वर में प्रवृत्त रहता हूँ । मैं वेदव्यतिष्ठ-उदात्तपरमपुत्र आश्रयों से क्या मेरा शुरुचित रहता हूँ । मैं उदात्त-शून्य से अपने गुणवर्तियों के पर्याप्तियों से सम्पन्न रहता हूँ । भला तुम्ही विचार करो । इन उदात्त-राष्ट्रों के विद्यमान रहते तुम्हें राष्ट्रों से क्या भय हो सकता है ? । विचार करो राष्ट्रराज ! कि राज्य में भी राष्ट्रों से भय नहीं है । ॥१४७॥

॥ १४८ ॥ तुम्हें यह नहीं भूला देना चाहिये कि (कर्मवैद्य के अत्यन्त प्रभाव के प्रभाव से) मेरे राष्ट्र में एक भी विचार नहीं है । एक भी आश्रय

अश्रित नहीं है। एक भी चतुष्पत्नी (सुमारी-) नहीं है। एक भी वैवाहिक अथवा अविवाही (स्वयं भक्त न कर केवल इति के लिए कहे जाते रहने वाला) नहीं है। निष्पर्यतः मेरे राष्ट्र में एक भी व्यक्ति पापपूर्ण अथवा अशुद्ध-सुखकारी नहीं है। यही कारण है कि मुझे राष्ट्रों से कोई भी भय नहीं है ॥२६॥

देख रहे हो राष्ट्रव्याप । मेरे इस मीथिक शरीर का हो अद्भुत किमा में परितः अश्रित नहीं है। आत्मविषयों के आश्रय से राष्ट्र के संरक्षण में अनन्त धर्मार्थ युद्ध करते रहने से मेरा सर्वोच्चरीर अश्रित-निर्भर हो रहा है। ऐसी स्थिति में कलालाओ । इस युद्ध में क्यों प्रविष्ट हुए ? ॥२७॥

हे राष्ट्र । राष्ट्र के दृष्ट-वृत्त गोबंश लघुद्व- (लघुद्व) ब्राह्मणवंश, एवं वेदविहित-यज्ञपरम्परा, इन तीनों काय काय-क्रियामय-भावों के प्रयोग से क्या लघुद्व मेरे राष्ट्र का मानववर्ग स्वार्थपरता का ही अनुगामी बना रहता है। ऐसी स्थिति में इस जैसे मेरे राष्ट्र में प्रविष्ट हुए ? ॥२८॥

(केन्द्रव्याप (अश्रित-महाव्याप) के राष्ट्र की सर्वोपरिष्ठ धर्मनिष्ठा श्री-समुद्र के स्वल्प वर्धन से दृष्ट-वृत्त होते हुए वैक्रम की परीक्षात्मक के लिए केन्द्र-शरीर में प्रविष्ट-)—राष्ट्रव्याप करने लगे कि—

हे केन्द्रव्याप । क्योंकि आप क्या सभी अस्त्रधारियों में धर्म को ही लक्ष्य बनाए रखते हैं अतएव लघुव्याप स्वस्थान में पक रिए । हे राष्ट्र । आप ही आश्रित हो । मैं भी दृष्ट होकर जा रहा हूँ । जो स्वयं भी ब्राह्मणों से अश्रित-मुक्ति है, किस रक्षा से अश्रित (बना रहता हुआ) का प्रया को (सर्वोत्तमता) सुदीर्घ रख रहे हैं हे केन्द्रव्याप । उन्हें राष्ट्रों से क्यों भय है ? उन्हें तो प्रचण्ड-यथानव भी आश्रित नहीं बना लया । किन्तु अश्रितामी (शुद्धित-मन्त्री) ब्राह्मण ही, किन्तु प्रचण्ड यथानव का ब्रह्मनिष्ठ हो अश्रित किन्तु है क्या सम्पन्नित होते रहते हैं, एवं प्रया किन्तु अनुक्त हो हे केन्द्रव्याप । ऐसे आप क्या राष्ट्र को इस दुर्लोक में ही स्वर्ग-अर्थ विभव प्राप्त कर लेते हैं ॥२९ ३०, ३४॥

[इत्येवम् भारतीय राष्ट्र-धर्मनाम्नी से अनुप्राणित वैष्णवराज महाराज अथ
 वयं परीत्यार्थं तत्त्वप्रपञ्चित राष्ट्रवैभव के उक्त उद्बोधनात्मक चिरन्तन
 का भारतीय अर्थात् राष्ट्रवैभव का आमूल्यपूङ्ग उन्मर्शन करते हुए तबान्त
 त्वविषय राष्ट्रवैभव की एकमात्र मुख्य-आधार भूत नैकनिष्ठा की ओर धर्म-
 पुनर्निष्ठता का ध्यान ओन्मर्शित करते हुए] महात्मा भीष्म कहने लगे कि—

हे पुनर्निष्ठ ! इसीलिए तुम्हारा यह मुख्य एवं प्रथम कृत्य होना चाहिए
 हम वर्तमान राष्ट्र के वेदतत्त्वनिष्ठ-हिंसा-विनाश-वर्ग के संरक्षण में
 प्रत्या-प्रदोषपूर्वक प्रवृत्त बने रहो । क्योंकि शास्त्रवत्तात्मक संरक्षण से सुसज्जित
 कर ही वे तत्त्वतः विनाश राष्ट्र की रक्षा किया करते हैं । पुनर्निष्ठ ! यह
 ही लिए सर्वदा संस्मरणीय एवं अभिस्मरणीय है कि इन वेदनिष्ठ विनाशियों
 पार्श्वनिष्ठ से ही राष्ट्र का अस्तित्व-निःशेष सुरुक्षित बना रहता है ॥२३॥

अतएव राष्ट्रपति शासक का यह आवश्यक-अनिवार्य कृत्य होना चाहिए
 अपने अन्तर्गत राष्ट्रीय कृत्य-धर्मों के समुत्थान में यह विशेष-रूप से
 ध्यानपूर्वक उन हिंसा-विनाशियों को स्वयं-निष्ठात्मिका वेदशास्त्रस्वाध्याय-
 का ही ओत कृतपूर्वक नियम से ही प्रतिष्ठित बनाए रहे । क्योंकि ऐसे वेदनिष्ठ
 यो के अनुग्रह पर ही इत्येव राष्ट्रवैभव प्रतिष्ठित बना रहता है ॥२४॥

—महामातृ-शान्तिवर्धन ७७ अध्याय ।

अन्त में

श्रेष्ठा लोकाः कम्पितोऽयं यदासीत्—

इन्द्रः स्वर्गे पूर्वकाले तदासीत् ।

आसन्नस्मिन्—भारते तर्हि विधाः—

शौर्य्य-सत्यम्—सिद्धयश्चानवधा ॥१॥

प्रज्ञावीर्य्यपरिवृद्धि हेतवः—

दूर्य्य-सोम-रस-पद्म-वेनवा ।

वृत्तेऽसि-धु-सखाय सेतवः—

संज्ञता अथ विधिर्दधे नवः ॥२॥

आश्रित्य नहीं है। एक भी घृतम्यजुनी (बुझारी-) नहीं है। एक भी ब्रत न
है। कोई भी वैयर्थिक अवाभ्यासी (स्वयं ब्रह्म न कर केवल ह्रात के लिए न
करते रहने वाला) नहीं है। निष्कर्षतः मेरे राष्ट्र में एक भी व्यक्ति पारमार्थिक-
अवलम्ब-बुझारी नहीं है। यही कारण है कि मुझे राष्ट्रों में कोई भी मन
नहीं है ॥१६॥

बेल खे हो राक्षसराज। मेरे इस मौखिक शरीर का ही अद्भुत विनाश भी
प्रदेश अज्ञात नहीं है। आस्त्यापिरो के आक्रमण से राष्ट्र के संरक्षण में अनन्त
धर्मार्थ युद्ध करते रहने से मेरा तर्जुनशरीर क्षत-विक्षत हो रहा है। ऐसी स्थिति
में कदाग्रो। तुम मुझ में क्यों प्रविष्ट हुए? ॥१७॥

हे राक्षस। राष्ट्र के युद्ध-वृत्त गांधरा, रज्जुव- (मन्वृत्त) आश्रयपरा, एवं
वेदविहित-महपरम्परा इन तीनों अथ शान-विषमम-नामों के अर्थों में
लक्ष्य लक्ष्य मेरे राष्ट्र का मानववर्ग स्वस्वयनमाय का ही अङ्गुली बना गया
है। ऐसी स्थिति में तुम कैसे मेरे राष्ट्र में प्रविष्ट हुए? ॥१८॥

(वेदवर्ग (अश्वरुति मन्वृत्त) के राष्ट्र की तर्जुनश्रिता धर्मनिष्ठा
जी-समृद्धि के स्वरूप वरुण से तुव-वृत्त होने एवं वेदवर्ग की पवित्रमाय के लिए
वेदव-शरीर में प्रविष्ट-)—पक्षवर्ग कहने लगे कि—

हे वेदवर्ग। क्योंकि आप लक्ष्य सभी अक्षयशाली में धर्म की ही लक्ष्य
बनाए रहते हैं अक्षय लक्ष्य लक्ष्य में ब्रह्म। हे राक्षस। आप ही न
स्वलि हो। मैं भी तुव होकर आ रहा हूँ। जो स्वयं भी ब्रह्मों में धर्म-भूमि
है जिस रक्षा से धर्म (ब्रह्म रक्षा हुआ) का धर्म को (लक्ष्य मन्वृत्त) मुद्रित
रह रहे हैं हे वेदवर्ग। उन्हें राष्ट्र में ब्रह्म मन्वृत्त है। उन्हें लक्ष्य-लक्ष्य-लक्ष्य
भी आश्रय नहीं बना लक्ष्य। जिसके अक्षयशाली (ब्रह्म लक्ष्य-मन्वृत्त) ब्रह्म हो
जिनका एवमात्र धर्म ब्रह्म ब्रह्म हो। अक्षय धर्म है लक्ष्य लक्ष्य लक्ष्य हो
रहे हैं एव धर्म जिनके अक्षय हो हे वेदवर्ग। देने धर्म लक्ष्य लक्ष्य
हो इन धर्मों में ही लक्ष्य-लक्ष्य लक्ष्य धर्म ब्रह्म लक्ष्य है ॥१९२३१४॥

[इसका भार भारतीय राष्ट्र-सामनाओं से अनुप्राणित वैद्यराज महाराज का-
 , तथा परी गार्ग्य तत्त्वप्रपञ्चित राष्ट्रराज के तत्त्व उद्बोधनप्रसक्त चिरन्तन
 राज का भारतीय अतीत राष्ट्रवैभव का सामूलचूड़ उन्मूलन करते हुए समस्त
 स्थिति राष्ट्रवैभव की एकमात्र मुख्य-आधार-भूता ब्रह्मनिष्ठा की ओर धर्म-
 पुर्नित्थर का ध्यान ओर्कटित करते हुए] महारामा भीष्म कहने लगे कि—

हे पुर्नित्थर ! इस लिए तुम्हारा यह मुख्य एवं प्रथम कृत्य होना चाहिए
 हम सर्वजनता राष्ट्र के वेदतत्त्वनिष्ठ-हिंसाति-नाशक-दुर्ग के संरक्षण में
 जलपा-महापूर्वक प्रवृत्त बने रहा । क्योंकि शासनव्यवस्था संरक्षण से सुरक्षित
 कर ही वे तत्त्वतः शासन राष्ट्र की रक्षा किया करते हैं । पुर्नित्थर ! यह
 ही लिए सर्वथा संस्मरणीय एवं अविस्मरणीय है कि इन वेदनिष्ठ शासकों
 शासीति में ही राष्ट्र का अम्बुदय-निर्भेद्य सुरक्षित बना रहता है ॥२४॥

अतएव राष्ट्रपति शासक का यह आकरयक-अनिवार्य कृत्य होना चाहिए
 अपने सम्बन्ध राष्ट्रिय कृत्य-धर्मों के समुत्थान में यह विशेष-रूप से
 ध्यानपूर्वक उन हिंसाति-नाशकों को स्वयं-निष्ठारिणका वेदशास्त्रतत्त्व-
 य की ओर कलपूर्वक नियम से व प्रतिष्ठित बनाए रहे । क्योंकि ऐसे वेदनिष्ठ
 ासकों के अनुग्रह पर ही इसका राष्ट्रवैभव प्रतिष्ठित बना रहता है ॥२५॥

—महामारु-शास्त्रिर्ब-रा ७७ अध्याय ।

अन्त में

शेषा लोकाः कल्पितोऽयं यदासीत्—

इन्द्रा स्वर्गे पूर्वकाले तदासीत् ।

आसन्नस्मिन्—मारुते तर्हि विद्याः—

शौच्यं—सुचम्यं—सिद्धयस्त्वानवधा ॥१॥

प्रश्वशीर्ष्यपरिवृद्धि हेतवः—

सूर्य-सोम-रस-यज्ञ-धेनवः ।

कृत्तेशसिन्धु-कराया सेतवः—

संज्ञता अयं सिद्धिर्धे नवः ॥२॥

[रक्षकभार भारतीय राष्ट्र-कामनाओं से अनुप्राणित वैदिकराज महाराज अथवा वंशा परी शर्मा उत्कायप्रतिष्ठ राष्ट्रराज के उत्कृष्ट उद्बोधनरूपक चिरन्तन मंत्र का भारतीय अतीत राष्ट्रबैभव का आम्बुलचूड़ उन्मूलन करते हुए स्वान्तर्गत राष्ट्रबैभव की एकमात्र मुख्य-आधार भूता बह्मनिष्ठा की ओर चर्म्म-धुर्बलितर का ध्यान आकर्षित करते हुए] महात्मा भीष्म कहने लगे कि—
 है धुर्बलितर । इतीतिर तुम्हारा यह मुख्य एवं प्रथम कृत्य होना चाहिए कि सर्वप्रथम राष्ट्र के वेदरत्ननिष्ठ-हिवाति-भाषण-दर्श के संरक्षित में आकाश-अद्यापूर्वक प्रवृत्त बने रहो । क्योंकि शासनकलात्मक संरक्षण से सुरक्षित कर ही वह उत्कृष्ट भाषण राष्ट्र की रक्षा किया करते हैं । धुर्बलितर । यह मेरे लिए सर्वप्रथम संस्मरणीय, एवं आचिन्त्य है कि इन वेदनिष्ठ भाषणों प्राणीनिधि से ही राष्ट्र का अम्बुज-निःशेषस् सुरक्षित बना रहता है । २५॥
 अतएव राष्ट्रपति शासक का यह आचर्यक-अनिवार्य कृत्य होना चाहिए अपने अन्तर्गत राष्ट्रीय कृत्य-कर्मों के समुत्पन्न में यह विशेष-रूप से आनपूर्वक उन हिवाति-भाषणों को स्वरूप-ध्वनिष्ठात्मिका वेदशास्त्रसाध्याय-प्र की ओर अद्यापूर्वक निबन्ध से ह प्रतिष्ठित बनाए रहे । क्योंकि ऐसे वेदनिष्ठ भाषों के अनुग्रह पर ही इसका राष्ट्रबैभव प्रतिष्ठित बना रहता है ॥२६॥

—महामारु-शान्तिपर्व-४ ७७ अध्याय ।

अन्त में

त्रेषा लोकाः कल्पितोऽयं यदासीत्—

इन्द्रः स्वर्गे पूर्वकाले तदासीत् ।

आसन्नस्मिन्—भारते तर्हि विद्याः—

शौच्यं—सत्यं—सिद्धयश्चानवयाः ॥१॥

अथवीर्यपरिहृदि इतवः—

सूर्यं—सोम—रस—यज्ञ—धेनवः ।

कलेशसिधु—उरसाय सेतवः—

संज्ञा अथ विधिर्द्वे नवः ॥२॥

अत्रिया य इह सोम-सूर्यजा —

माक्षया य इह घेनुपास्तका —

विह्वज्जा य इह घेनुपास्तका—

स्तेषु सन्ति पित्रया -धियः-भियः ॥३॥

नाकस्थविष्णो परितस्तु वेददग्

व्यासाद्वज्रं सञ्चरति ध्रुवं ध्रुवः ।

श्वे तत कापि पुरा युगे स हि—

प्राङ्मेरुस्वस्तिरगो मिजित्य भूतत् ॥४॥

प्राङ्मेरुस्थे ईसपृष्ठेऽमिजिभूमे—

मक्षयासीत् स ध्रुवो यत्र काले ।

मक्षादिष्टो वेदधर्मस्त्वदासीत्—

सर्वप्रीतो हव्यगत प्रोद्यतम् ॥५॥

तत्र वासीन्द्रारतेऽपि सूर्यो—

विज्ञाननोच्छ्रापयन् भारतीयान् ।

अस्तं यातो भारतस्यैव सूर्य —

पितरयन्त्याप्यास्तेन पुद्व्यपचक्ररत् ॥६॥

प्राङ्मेरुस्वस्तिरगोप दिग्गो—

सरस्य सुस्वस्तिरमर्षवस्य ।

गतो ध्रुवः कति यदधम्म —

विपर्वपेणाय विपर्वयस्थः ॥७॥

वाराःशादपि फलं ध्रुव एव दत्ते—

तेनामित्रित्परिगतं स हि वैदिक्यनाम् ।

प्रागुभतिं पदु चकार स चाधुनैपां—

वेदद्विपां सततमुभतिमातनोति ॥८॥

अन्तेन कन च परिक्रममाण एव—

प्राचीमुपेत्य पुनरेप्यति दक्षिणाशाम् ।

तत्र ध्रुवं ध्रुव इहामित्रिति प्रपन्नो—

भूयः करिष्यति स भारतवर्त्मभृदिम् ॥९॥

उक्त उद्देश्यनामक पद्यों का अर्थ स्पष्ट है । पुरातन वेदकुशात्मक वैदिक-
में यह कि इनी भूमिबल पर प्राकृतिक आदिदैनिक नियम-विज्ञानी-व्यवस्था
केन्द्र के वि-अग्नि-वायु-इन्द्रादि सौम-मातृदेवता व्यवस्थापन से उक्त दुस
मरावती पुरी की 'धूमना' समा के अतिरिक्त 'बैकुण्ठ' नामक देवेन्द्र के
केन्द्र में भारतवर्ष में वेदविद्या प्रचलित पौरुष एवं प्रसूत अर्थतन्त्रति
मा विद्यमान थी । इनके अतिरिक्त अग्निमादि देवविद्विषा भी उद्भूत में
प से विद्यमान थी ॥ १ ॥

ब्रह्मवैवर्त्य के संक्षेपक विष्णुनामक 'अरमाहृतेन' नामक सूत्र्य श्रेष्ठत तथा
प्री (अमरचन्द्र) नामक गीतत्व-उक्त पुग के महान् आविष्कार थे । प्राग्
पदा ब्रह्मपुरी में निवास करने वाले मन्त्रात् सौम ब्रह्मा ने क्लेशादिभूतारण-
भूत तथाकथित दिव्य आविष्कारी से शोभीतर अम्बुदय अवस्थित किवा
त देवपुग में ॥ २ ॥

गौडपराधी अविद्य बर्हा अग्र-सूर्य-अग्निदेवी थे । वेदमिष्ठ ब्राह्मण यहाँ
अग्निह कर्ते हुए तत्परीकरूप ब्रह्मों से पूत कने हुए थे । अर्थवत्तरक
(नक्षत्रक वैश्वामहामय बर्हा हवि-गौरव-वाग्विष्य-ब्रह्मों में निर्या थे ।
ही इन तीनों राक्षसी के भारतवर्ष विद्या विज्ञान-संरक्षी इन तीनों राक्ष-
स्यों के अमरिष्ठ कन दुष्टा या देवपुग में ॥ ३ ॥

विश्विष्णुवृक्षीय-पृथ्वीकेन्द्रात्मक उत्तर भुवः स्थितिवृक्षीय-पूर्व^१ नक्षत्रक वर्ग नाकरथ (स्वर्गरथ) विष्णु के चारों ओर २४ अंगरी के व्यापार से भुवः का परिभ्रममात्र है। उस भुग में यह भुवःक्षिप्त उत्तर 'अभिहित' नामक ग्रह से समन्वित या बिना नाक्षत्रिक अभिहित के वेदमात्र से भारतराष्ट्र में के विरहित हुआ करती है ॥ ४ ॥

अथर्व ही अभिहितवृक्षस्थित भुवःकाच में भौम ब्रह्मा के द्वारा निर्मित वर्गमं सूर्यमना। शुभमूय या उभ वेदभुग में, जो अल आत्र से अनुमानित हजार वर्ष पूर्व माना जा सकता है ॥ ५ ॥

अथर्व ही उभी अभिहित भुग में 'विज्ञानमवन' नामक 'सूर्यमन' में। न्वेक्षण करने वाले वैज्ञानिक मूर्खों के तत्त्वज्ञान-रूप से अनुसृत है। तत्त्वों में मात्र रात्र को समुद्रि की चरम दशा में ला लाया गया था। वन में जल का सम्बन्ध भुवःपरिभ्रमण के कारण वेदमात्रात्मक अभिहित से हुआ गया। परिणामस्वरूप अस्त हो गया वह वेदसूर्यमनक भारतमात्रसूर्य। अनुसृत में निमग्न हो गए भारतीय एवं अज्ञानान्धकार ने अभिभूत कर लिए सूर्यमना ॥ ६ ॥

तत्त्वज्ञ ही माइनेक (पामीर) से तन्वित 'स्वस्थिक' (केन्द्र) में है एवं उत्तरसमुद्रानुगत स्वस्थिक से समन्वित हो जाने वाले भुवः से आत्र के अभिभूत हो गया। विपर्ययस्थ भुवः आत्र विपर्ययकम से ही भारतराष्ट्र के। एतन् का कारण प्रमाणित हो गया ॥ ७ ॥

यह तत्त्व है कि लग्नेतीय नाक्षत्रिक भुवःदि परिवर्तनों के अनुपात। रात्री की स्थितियों में उपायच परिवर्तन हुआ करते हैं। जिस भुवः ने वर्गमं अस्त में भारतीय वैदिक मानकों को अभ्युदय से समन्वित किया था आत्र विपर्ययगामी बनता हुआ वही भुवः वैदिकों की धीरे-धीरे मनुष्यों की उभरी रहा है ॥ ८ ॥

किन्तु यह तर्क या तर्कमना विरक्त-मनुष्य है कि, अथर्व भुग १२॥ हजार वर्ष पूर्व-क्षिप्त का अनुगामी बनने का

है भारतीय वेदधर्म पुनः समुद्रियक का अनुगामी बनने वाला है निश्चयेन बनने वाला है ॥ ६ ॥

क्योंकि कलाचक्रानुष्ठी इत रहस्य से सभी प्रकार की छुपि रहित है कि—

युगान्तेऽन्तर्हि तान् वेदान् सेतिहासान् महर्षयः ।

खेमिरे तपसा पूर्वमनुष्ठाता स्वयम्भवा ॥

[अर्थात् परिवर्तन—परिग्रहणशील स्वयत्तरत्नक कलाचक्र के अनुपात में पुनः-पुनः के अन्त में स्रुप्त होते रहने वाले राज्ञ-तपुजन्त्रेष्टिहास-वेदशास्त्र को महर्षिगण अपनी तपोनिष्ठा से ईश्वरीय प्रेरणा के द्वारा पुनः पुनः प्राप्त करते रहते हैं] ।

अन्त में मारुतगण की इसी मङ्गल-कामना के अर्थ वेद का यह संक्षिप्त-स्वस्म-परिचय (वेद अथ स्वस्म परिचय नाम से) उपरत हो रहा है—

ठातारो नोऽमि बद्धन्ताम् !

पदा सन्तति-नेष च !

भद्रा च मा नो व्यगमत् !

बहु देयं च नोऽस्तु !

अमञ्च मो बहु भवेत् !

अतिधीरच क्षमेमहि !

पाप्मिन्तरश्च न सन्तु !

मा च पापि म कञ्चन !

अर्थात्—हमारे राष्ट्र में 'ठाता' मानवी की अभिवृद्धि हो ।

हमारे राष्ट्र में वेदरत्न तथा तपुजन्त्रा सुसन्तति अभिव्यक्त हो ।

हमारे राष्ट्रीय जन-मानस से भद्रा कभी पलायित न हो ।

हमारे राष्ट्रीय-कोश में देने के लिए प्रसूत सम्पत्तियाँ सुरक्षित रहें ।

हमारे राष्ट्र में प्रजुष्मात्रा में अमरतम्यता सुरक्षित रहे ।

विशिष्टवृत्तीय-पृथग्वैश्वानर उत्तर भुव अन्तिवृत्तीय-पूर्व नक्षत्र नाक्षत्र्य (स्वर्गस्थ) विष्णु के चारों ओर २४ अंशों के व्यासार्ध से वृत्त का परिभ्रममात्र है। उस भुग में वह भुवकिन्तु उस 'अभिहित' नामक ब्रह्म से समन्वित या विष नाक्षत्रिक अभिहित के वेदप्राय से भारतप्राय में के विवक्षित हुआ करती है ॥ ४ ॥

अबश्य ही अभिहितुपलब्धित भुवकाश में मौम ब्रह्मा के द्वारा निर्दिष्ट चर्म स्वर्गत्मना सुम्भूत या उस देवयुग में, जो काल आश से अनुसन्धित ह्यार वर्ष पूर्व माना जा सकता है ॥ ५ ॥

अबश्य ही उसी अभिहितुग में 'विज्ञानमय' नामक 'सूर्यवर्ण' में। न्येषण करने वाले वैज्ञानिक मर्त्यियों के ठगान्वेषण-कर्म से उत्पन्न है। उसी में भारत-प्राय को समृद्धि की चर्म दशा में ला सका गया था। का में भुव का सम्बन्ध भुवपरिभ्रमण के कारण वेदप्रायसमक अभिहित से हुए गया। परिणामस्वरूप अस्त हो गया वह वेदसूर्यप्रतिमक भारतमायसूर्य। समुद्र में निमग्न हो गए भारतीय, एवं अज्ञानान्धकार ने अभिमूत कर लिया स्वर्गत्मना ॥ ६ ॥

तत्पश्चात् ही प्राकमेक (पामीर) से सम्बन्धित 'स्वस्थिक' (केन्द्र) से ही एवं उत्तरतनुमानुगत स्वस्थिक से समन्वित हो जाने वाले भुव से आश के अभिमूत हो गया। विपर्वणस्य भुव आश विपर्वणस्य से ही भारतप्राय के पतन का कारण प्रमाणित हो गया ॥ ७ ॥

वह तत्त्व है कि लगेलीव माक्षत्रिक भुवदि परिवर्तनों के अनुपात राष्ट्री की स्थितियों में उपायय परिवर्तन हुआ करते हैं। शिव भुव में अभिहित में भारतीय वेदनिष्ठ मानवों को सम्बन्ध में समन्वित किया जा आश विपमानुगामी बनता हुआ वही भुव वेदविशेषी लौकिक मनुष्यों की उन्नति रहा है ॥ ८ ॥

किन्तु यह सर्वथा सर्वात्मता विश्वक्रीय है कि, अब भुव १२॥ हजार का कर पूर्व-किन्तु का अनुगामी बनने का रहा है। अब विश्ववेद-प्रति

उक्त नियम-विधि-विधानों के द्वारा हमारा राष्ट्र
'सुमहासति' रूप से सहास्तिरूप सिद्धान्त का
निर्विरोध अनुगमन करता रहे ।

(यथा वः सुमहासति)

एतदेवमद्यत्तस्य सकाशादग्रजन्मनः ।

स्य स्वं चरित्रं शिषेरन् पृथिव्यां सर्वमानवाः ॥

—मनु—

अर्थात्—इस मास्तराष्ट्र में उत्पन्न होने वाले वेदस्वनिष्ठ-ज्ञानविज्ञान-
में अत्रकमा वाक्य से सम्पूर्ण विश्व के मानव वेद-कास-इष्ट्य अद्या-
गत्य-आदि के अनुपात से अपने अपने आचार की शिक्षा ग्रहण करते रहें ।

सर्वे भवन्तु सुखिनः ! सर्वे सन्तु निरामयाः ।

सर्वे भद्राणि पश्यन्तु ! मा कश्चिद्-दुःखमागमयेत् ॥

स्वस्ति न इन्द्रो वृद्धश्रवा -

स्वस्ति न पूषा विश्ववेदा ।

स्वस्ति नमस्तार्क्ष्यो अरिष्टनेमिः-

स्वस्ति नो वृद्धस्पतिर्दधातु ॥

—यगुःसंहिता

प्रोमितयवत्

हमारा राष्ट्र तथा सम्मानित अस्तिथि प्राप्त करता रहे ।

हमारे राष्ट्र में सभी इतर राष्ट्र माँगते रहें !

हमारा राष्ट्र कल्पित रिद्धि में कुछ भी यात्रा न करे ।

सङ्गच्छध्व—स वदध्व—स वो मनांसि जानताम् ॥

तथा मार्गं यथा पूर्वं मञ्जानाना उपामते ॥१॥

ममानो मन्त्र —ममितिः समानी—समान मनः—सहचिन्मयाम् ॥

समानमन्त्रममिमन्त्रय व —समानेन वो हविषा जुहोमि ॥२॥

समानी व आहूतिः, समाना हृदयानि व ।

समानमस्तु वो मनः, यथा व सुसहासति ॥३॥

— अथर्वसंहिता १०।१६१ सूक्त ।

अर्थात्—हमारे राष्ट्र का गतस्वप्न एक हो ।— (तङ्गच्छध्वम्) ।

हमारे राष्ट्र की भाषा एक हो ।—(वदध्वम्) ।

हमारे राष्ट्र के संकल्प एक हो ।—(स वो मनांसि जानताम्) ।

हमारे राष्ट्र की मन्त्रशास्त्रीजी एक हो ।—(ममानो मन्त्राः) ।

हमारे राष्ट्र की विज्ञान—समिति एक हो ।—(ममितिः समानी) ।

हमारे राष्ट्र के मन्त्रम् एक ही ।—(समानं मनः) ।

हमारे राष्ट्र की स्थिर मन्त्रा एक हो ।—(सह चिन्मयाम्) ।

हमारे राष्ट्र की गुप्तमन्त्रशा एक हो । (समानमन्त्रममिमन्त्रयै वा) ।

हमारे राष्ट्र की आर्थिक-हविः-व्यवस्था—

समान हो ।—(समानेन वो हविषा जुहोमि) ।

हमारे राष्ट्र का आत्मन्तर-निर्याव—

एक हो ।—(समानी व आहूतिः) ।

हमारे राष्ट्र का केन्द्रकिन्तु एक हो ।—(समाना हृदयानि व) ।

हमारे राष्ट्र का अन्तर्बल अमिक्त हो ।—(समानमन्त्रममिमन्त्रयै वा) ।

अम्बानन्दविश्वस्वशोधसंस्थानप्रयपुर ऋतस्वाध्यान से अनुप्राणित
तत्त्व वैदिक-साहित्य की ज्ञानविज्ञानपरिपूर्णा परिभाषाओं से समन्वित
राष्ट्रभाषा हिन्दी में उपनिषद्

प्रकाशित-ग्रन्थों की सूची

[निष्ठा—मोक्षीकालशम्भा—आन्निगतो मास्त्रात्रः]

ग्रन्थनाम	पुस्तकसंख्या	मूल्य
—उत्तपञ्चाङ्गम् हिन्दीविज्ञानमाध्यम—प्रथमकर्षः •	४	१)
—	—द्वितीयकर्षः •	१)
—	—तृतीयकर्षः •	१)
—	—चतुर्थकर्षः •	१२)
—	—पञ्चमकर्षः •	७)
—उत्तपञ्चाङ्गम् त्रैवार्षिकी विषयसूची •	१०	२)
—दीपोपनिषद् हिन्दी—विज्ञानमाध्यम प्रथमखण्ड (१)	५	१२)
—	—द्वितीयखण्ड (२)	५)
—मास्त्रात्रोपनिषद् हिन्दी—विज्ञानमाध्यम •	९	१)
—गीताविज्ञानमाध्यमभूमिम्—अद्वैतपरिच्छा	५	११)
—	—आत्मपरिच्छा	५)
—	—ब्रह्मसमर्पपरिच्छा •	१)
—	—कर्मयोगपरिच्छा •	१)
—	—बुद्धियोगपरिच्छा—बुद्धिलयः	७)

प्रथमतः १। पुनः प्रकाशित होने पर ही वे उपलब्ध हो सकेंगे।

श्रीः

‘वेद का स्वरूपविचार’

नामक

(ज्ञानसत्त्वानुबन्धी)

षष्ठ्य—उपरत



